

Долдин Н.И. Сосковец Л.И.

**С В Е Т
И П У Т И
Б Л А Г О Й
В Е С Т И**

ТОМСК - 2018



***СВЕТ И ПУТИ
БЛАГОЙ ВЕСТИ***

Долдин Н.И. Сосковец Л.И.

С В Е Т



И П У Т И

Б Л А Г О Й

В Е С Т И

ТОМСК 2018

К 100-летию Томской церкви ЕХБ

**О, Томская церковь,
Ты – тело Христово,
Ты – Божий народ,
Храм Духа Святого.**

**Какой же, скажи,
В юбилейный свой год
Приносишь ты с нив своих
Господу плод?**

**В нелегкие годы
Ты здесь родилась,
Из ссыльных людей
Как росток поднялась.**

**Из ссыльных, но сильных
Духом своим...
Их вспомним и Богу
Хвалу воздадим.**

С.В.Таранов

***Посвящается верующим,
благовестникам и проповедникам
Слова Божия в связи со Столетним
Юбилеем Томской общины
евангельских христиан баптистов.***

***Хроника земного пути, испытаний
крепости веры и силы духа Томской
общины Евангельских христиан
баптистов. Примером для
подражания и назиданием является
собой Летопись судьбы и жизни
верующих в Сибири, на Нарымской
и Томской земле.***

Истоки Евангельских Христиан Баптистов

Евангельское пробуждение в России происходило совершенно самобытно в среде самостоятельно изучавших Священное Писание. Первая волна пробуждения явилась следствием действия Духа Святого среди искателей чистой веры и пути спасения души. Как только Новый Завет вышел в свет в 1822 году в первом переводе на русский язык и стал распространяться в России, то Он нашел прилежных вдумчивых читателей в среде МОЛОКАН. Следствием этого и было самобытное возникновение среди них так называемых «водных молокан». Они пришли к убеждению о необходимости принимать Крещение по вере и совершать хлебопреломление. Скоро появились «водные молокане» в Закавказье / Шемахинский и Ленкоранский уезды/ в конце 40-х начале 50-х годов XIX века, и тогда же убеждения в необходимости принимать Крещение и хлебопреломление стали распространяться среди молокан в Ахтубинском крае Нижнего Поволжья.

Учением «водных молокан» в 60-х годах XIX века был увлечен способный юноша-молоканин из Тифлиса Никита Воронин /1840 -1905 г.г./ Вскоре он заметил неполноту учения «водных молокан» о спасении души, которое приобретает делами, а не искупительной жертвой Христа, как они понимали. Таким образом учение «водных молокан» мало чем отличалось от учения молокан. Глубоко и молитвенно размышляя о путях спасения души, Никита Исаевич Воронин

пришел к осознанию своей греховности и при покаянии пред Богом получил свидетельство, что он прощен и спасен. После этого он стал искать то лицо, с помощью которого он мог бы исполнить волю Божию – креститься водою. В это время в Тифлисе находился с семьей заурядный христианин-баптист Мартын Карлович Кальвейт /1883 – 1918 г.г./, выходец из лютеранской семьи. После краткого собеседования с Н.И.Ворониным 20 августа 1867 года Кальвейт ночью крестил его в водах реки Куры. Н.И.Воронин, оставаясь еще пресвитером молокан, стал горячо говорить о любви Христовой на собраниях молокан. В течение десяти лет они называли себя «христианами, крещеными по вере». И лишь позже, по сходству своих верований и практики жизни с немецкими баптистами, стали называть себя «Баптистами». **С этого идет начало распространения баптизма и датой возникновения в России баптизма принято считать день крещения Н.И.Воронина – 20 августа 1867 года.**

Евангельское пробуждение среди народа России в 70-х годах XIX века, наряду с Закавказьем, началось в среде молокан Таврической губернии /Мелитопольский и Бердянский уезды/. Это пробуждение стало возможным благодаря проповедям Якова Делякова /1829 – 1898 г.г./. «Он был первопроходцем активного христианства в полном смысле слова» - так пишет о нем И.Прицкау в «Истории баптистов на юге России». Разъезжая по городам и весям он распространял «Новый Завет», заводил с молоканами беседы на основные темы Священного Писания. Я.Деляков говорил им, что возрождение человек получает не через крещение, а лишь

через покаяние и глубокую веру в прощение грехов своих. Его свидетельство милости Божией во Христе Иисусе и об оправдании верой побудило интерес многих молокан, в результате чего началось побуждение и обращение молокан в Астраханке. Среди своих слушателей Я.Деляков вскоре приобрел грамотных, состоятельных и влиятельных среди молокан, ревностных исследователей, братьев Захаровых – Зиновия и Харитона Даниловичей. Признанным руководителем образовавшейся общины новомолокан евангельских христиан-«захаровцев» с 1867 года стал Зиновий Захаров. К 80-м годам у них уже имелось вероучение составленное З.Д.Захаровым. В отличие от баптистского оно признавало крещение не только взрослых по вере, но и детей во младенчестве верующих родителей.

Проповеди Евангелия в 1869 году Я.Деляков продолжал среди молокан в том же Нижнем Поволжье, где раньше распространялось учение «водных молокан». В результате этого там тоже образовались общины евангельских христиан. После долгих молитвенных размышлений в 1878 году через крещение по вере к баптистам присоединился пресвитер молокан «донского толка» Андрей Стоялов. Но прежде его в 1877 году в Ново-Васильевке Таврической губернии принял водное крещение его сын Алексей Андреевич Стоялов. С этого времени стали возникать общины баптистов среди молокан Таврической губернии. Новообращенные были в основном из молокан «донского толка» и преимущественно из среды общин «захаровцев». Со временем почти все евангельские христиане-«захаровцы» присоединились к баптистам. При внимательном изучении

Священного Писания и при молитвенных размышлениях у человека возникало и возникает стремление согласовать жизнь свою с учением Христа. Это приводило и приводит людей, ищущих спасения души, к убеждению, что прощение и оправдание достигаются через веру в искупительную жертву Иисуса Христа, независимо от земных дел. Лишь тот, «кто будет веровать и креститься, спасен будет». Мтф 16-16. Общие воззрения в учении баптистов и «водных молокан» в том, что крещение принималось по вере только взрослыми через погружение в воду. Молокане не настаивали на необходимости покаяния и веры для получения прощения грехов, а предлагали принимать крещение всякому человеку, кто признавал его по Евангелию. Но духовные начала баптистов не только в крещении по вере и хлебопреломлении, а прежде всего в покаянии, обращении и возрождении, без которых не имеет смысла само крещение. Откровение этих истин послужило для многих ищущих Истину людей поворотным пунктом в их жизни. Это произошло с Н.И.Ворониным, Я.Д.Деляковым, В.Г.Павловым, А.А.Стойловым, И.И.Поповым, Ф.А.Аришиным, М.Т.Ратушным, И.Г.Рябошапкой и другими братьями сестрами. Они уверовали через чтение Слова Божия и долгие годы искали познания Истины; каждый шел своим особым путем к Господу, но в результате все пришли к единому пониманию евангельской Истины.

В Тифлисской общине Н.И.Воронин познакомился с шестнадцатилетним Василием Павловым и в 1871 году преподавал ему, а он принял по вере крещение. Изучая Слово Божие, Василий Гурьевич Павлов /1854 – 1924 г.г./ всегда

стремился постичь Его сокровенный смысл. Богословские познания, начитанность и широкий кругозор позволили ему занять место духовного руководителя баптистских церквей в России. Жизнь его изобиловала арестами, ссылками, кандалами и многими потерями и лишениями. Подобно апостолу Павлу, он мог сказать: «Для меня жизнь – Христос, а смерть – приобретение!» Пророка наших дней В.Г.Павлова, не раз побивали камнями вражды за то, что он звал к чистоте апостольского учения, к возрождению душ, предостерегал от безверия, обличал суеверия и неправду. После посещения В.Г.Павлова молоканских селений в Закавказье в 1884 году приняли крещение в будущем видные деятели баптистского братства братья Мазаевы Дей Иванович /1855 -1922 г.г./ и Гавриил Иванович /1858 – 1937 г.г./. Начиная с 1887 года положение верующих ухудшилось так как начались гонения и преследования за проповеди Евангелия. В этот год были отправлены в ссылку Н.И.Воронин и В.Г.Павлов сроком на четыре года в Оренбург. По возвращении из ссылки в 1891 году В.Г.Павлов отказался дать подписку о том, чтобы не проповедовать Евангелие и его снова сослали в Оренбургские степи. На следующий год к нему приехала семья и здесь семью постигло несчастье. Жена, две дочери и младший сын умерли от холеры. Дочь двенадцати лет утонула и остался с ним только сын Павел в возрасте девяти лет. После освобождения из ссылки в 1895 году они с сыном уехали в Румынию, дабы избежать новых арестов и гонений. Возвратились в Россию в 1901 году. Подобно Н.И.Воронину и В.Г.Павлову, многие проповедники Слова Божия подвергались гонениям и ссылались в глухие окраины

России. Иные, спасаясь от преследований и арестов, с семьями покидали родные места и уезжали в Сибирь, Среднюю Азию, на Дальний Восток, где по прошествии времени с Божьей помощью возникали и действовали новые общины евангельских христиан баптистов.

БЛАГОВЕСТИЕ В СИБИРИ

Делу евангелизации в России более восемнадцати лет самоотверженного служения отдал доктор Фридрих Вильгельмович Бедкер /1823 – 1906 г.г./. Будучи уже немолодым в 1888 году он в сопровождении И.В.Каргеля /1849 – 1937 г.г./ совершил путешествие через всю Россию – по Сибири до Сахалина. Не пропустив ни одной тюрьмы, лагеря и транспорта с заключенными, он везде проповедовал Слово Божие и раздавал Евангелие. Сорок тысяч заключенных имели возможность слушать Слово любви Божией к грешникам, а более двенадцати тысяч из них приобрели и читали Евангелие. Одна из встреч с каторжанами на Сибирском Тракте была в Томске – Таежном Отдаленном Месте Ссылки Каторжников – центре губернии и Нарымского края. Второе путешествие по сибирским тюрьмам и лагерям Ф.В.Бедкер закончил в 1894 году, принося утешение и ободрение гонимым за Слово Божие. По свидетельству Р.С.Латимера «В темных труппах и уголках ссылки Ф.В.Бедкер разыскивал этих загнанных, закованных в цепи людей, чтобы бальзамом участия и помощи смягчить их раны». Богу угодно было, когда из станицы Тихорецкой Кубанской губернии в 1896 году переселились в г.Омск два

семейства братьев В.И.Беляева и Н.И.Булгакова, а также сестра А.Г.Деева. На новом месте 6 января 1897 года они обратились с молитвой: «Господи, устрой здесь Твою Церковь!» Ответ не замедлил быть, так как летом с Кубани прибыл по приглашению брат А.Л.Евстратенко и преподавал первым новообращенным крещение в реке Иртыше. С этого времени начались массовые покаяния и обращения. Господь прилагал спасаемых людей к церкви. Так было положено начало первой в Западной Сибири общине евангельских христиан баптистов. Хотя с 1897 года наметился спад гонений, однако свободы молитвенных собраний еще не было. Встречались верующие по квартирам в тайне, меняя всякий раз места богослужений. В это время некоторые видные деятели евангельско-баптистского братства, В.Г.Павлов и И.С.Проханов, выехали за границу от преследований царской власти. Вернувшись из эмиграции, с 1907 года, В.Г.Павлов поселился в г.Одессе, откуда ездил с проповедями Евангелия по многим общинам России, а также Сибири и Дальнего Востока.. Благовествуя по пути Сибирского тракта, он бывал среди ссыльных г.Томска. Другие братья, возвратившиеся из ссылки, принялись за возрождение духовной жизни поместных церквей. Как и везде начинали с восстановления стен зданий бывшей церкви, возобновляли миссионерскую работу в поселениях.

Предания сохранили нам имена благовестников и проповедников на земле Томской, трудившихся на ниве Божией. Так уроженец с.Десятово Шегарского района Томской губернии Спиридон Евдокимович Чепуров /1870 – 1941 г.г./ занимался мелкой торговлей в окрестностях города и на

селе, разъезжая, распространял и проповедовал Евангелие. Во время приезда в Томск он посещал богослужения в группе, руководимой А.Н.Ильюхиным. Семья брата А.Н.Ильюхина в 1902 году из Томска переехала в Узбекистан и поселилась вблизи военного городка г.Ташкента. Он и П.Н.Корнев, прибывший из г.Самары, а также житель Ташкента брат С.М.Бредихин основали церковь евангельских христиан баптистов. Первыми руководителями евангельско-баптистского братства стали Корнев и Бредихин. Собрания верующих и проповеди Слова Божия проводили в домах членов общины. Возникали новые общины евангельских христиан баптистов и в других местах Сибири. Так в 1905 году в Новониколаевске /теперь Новосибирск/ образовалась община, насчитывавшая более тридцати человек верующих. Их объединили прибывшие сюда из Царицынской губернии с многочисленными семействами братья П.Л.Фролов и С.М.Посконов. Через пять лет в 1910 году община имела более 150 членов. Вскоре образовалось две общины, в которых начинали трудиться на ниве Божией известные подвижники евангельско-баптистского движения в Сибири, одни из первых проповедников Евангелия братья И.К.Куделя, Н.А.Романов, А.С.Ананьин, Ф.П.Куксенко, Ф.Г.Патковский, В.Т.Попов и многие другие братья. Ананьин Александр Спиридонович /1894- 1943 ?г.г./ происходил из крестьян с.Орловка Казанской губернии Мензелинского уезда. Образование получил в Томском городском начальном училище. В царской армии не служил. Крещение принял в январе 1916 года от брата Г.И.Мазаева в г.Омске, здесь же вступил в служение 8 мая 1918 года, будучи руководителем

кружка христианской молодежи. С 1920 года он был избран председателем совета Омской общины баптистов, а с 1922 года - служил пресвитером. С 1924 по 1930 годы ему доверили верующие быть председателем Сибирского Союза баптистов и пресвитером Новосибирской общины. За антисоветскую деятельность как баптист был арестован 18 декабря 1930 года, осужден властями к 10 годам лишения свободы. Отбывал срок заключения с мая 1931 года в Соловецком концлагере ОГПУ, а затем в Белобалтлаге НКВД. Вторично арестован и осужден в 1940 году и погиб в заключении предположительно в 1943 году. Жена его Варвара Ивановна, 1894 года рождения, учительница по образованию, арестована была 1 июля 1941 года по делу о нелегальной баптистской общине в Новосибирске. Осуждена властями к высшей мере наказания в ноябре 1941 года и расстреляна в 1942 году... Куделя Иван Кузьмич /1880 – 1941 ?г.г./ видный подвижник баптистского движения в Сибири. Он был одним из первых проповедников и благовестников Новониколаевской общины и неоднократно наезжал в Томск для участия в публичных диспутах с православными священниками и атеистами. Он был автором ряда духовных статей и являлся членом Совета Собрания Союза баптистов.

Во времена Столыпинской реформы большое семейство Фомы Ивановича Дерябина в 1911 году переехало в станицу Урджар Семиреченской области. В семье было 19 человек и семеро из них верующие баптисты. Прежде Фома Иванович с семьей проживал в Поволжье и был в числе тех братьев, кто первыми приняли крещение в г.Царицыне /Волгоград/. С 1907 по 1911 годы, переехав из Астраханской губернии они

проживали на хуторе Жидково Павлодарского уезда. Многие трудности в жизни переселенцев создавали местные власти юга Сибири. В паспортах приехавших власти делали отметку о вероисповедании. Баптистам не оформляли документы на прописку, на получение земельного участка, покупку или аренду его для строительства дома, на покупку дома или снятия квартиры для жилья, хотя со стороны высшей власти эти меры не были узаконены. В таких условиях верующие Урджара и других мест проводили свои собрания. Дух Божий действовал на сердца слушающих проповеди и приводил многих к покаянию. В 1912 году около 20 человек здесь приняли крещение. В 1914 году община насчитывала уже более 50 членов. Господь излил благословение на людей через труд переселенцев баптистов. Пресвитером молодой общины избрали Петра Фомича Дерябина. О положении верующих в Урджаре он написал в редакцию журнала «Баптист», которое, видимо, оказало свое воздействие на других. Так, в 1912 году из Украины в Урджар переехал брат-благовестник Павел Петрович Таран и проповедовал Слово Божие по округе. С 1914 по 1920 годы он переехал в с.Андреевку /Талды-курганский уезд/ и многое сделал в этом районе благовествуя о Евангелии и заветах Иисуса Христа. /журнал «Баптист» 1926 г. № 11./

Из-за голода с 1922 года был заметен приток переселенцев верующих из центра России в Сибирь и Среднюю Азию. Среди них было немало проповедников, благодаря которым росли общины на местах. Так, А.К.Каракаев был пресвитером Ириновской общины в 1924 – 27 годах и хор там состоял из 35 человек. В других поселениях благовествовали С.И.Карпов, И.К.Голубенко,

И.Е.Редин, Палехин, Шаповалов и другие братья. В 1918 году в Гавриловке Талды-курган/ образовали верующие общину, которую посещали братья Кузьма Трифонович и Василий Трифонович Поповы, Федор Аникеев, Михаил Гудошников, Е. Шмелев с проповедью Евангелия и совершения крещения. С 1923 по 1928 годы собрания верующих проводили на хуторе брата Даниила Куприяновича Полтавского около Троицка. Как и по всей России, здесь имели место гонения и притеснения благовестников Евангелия. Так по возвращении из поездки благовестника Тарана П.П. вызвали в станичное управление Урджара и по наговору местного священника его избili, так как он не уступил дорогу на санях священнику. Неоднократно в зимнее время были выбиты стекла в окнах семьи Дерябиных, где проводили собрания верующих. /журнал «Баптист» 1928 г. № 4./ Районный съезд баптистов Кустанайского округа проходил 23-26 октября 1927 года в п. Николаевский. Приехали 37 делегатов и много гостей из других общин и групп Алтая. Большую радость участникам съезда доставил приезд Ивана Кузьмича Кудели, представителя Сибирского отдела Союза баптистов России. На протяжении многих лет И.К.Куделя проповедовал в общинах сибирского братства Омской, Томской, Новониколаевской областях и на Алтае. И.К.Куделя обладал организаторскими способностями, глубоко понимал Священное Писание и правильно применял его в практической жизни. Он был сведущим в домостроительстве Церкви Христовой, отличался положительным твердым характером, был серьезным и вдумчивым работником на ниве Божией. Под председательством И.К.Кудели и

проходили заседания съезда христиан баптистов в п. Николаевском, как и собрания в других поселениях края после съезда.

Из-за гонений и преследований ему, как и многим русским баптистам пришлось бежать в 1930 году за границу в Китай г.Кульджу. В поисках убежища от гонений туда прибывали сотни верующих, ища крова, пропитания и работы. С притоком больших масс беженцев поселилась и огромная нужда в церкви. Прошло два-три года, пока люди могли обжиться на месте, устроить жилье среди уйгуров и вступить с ними в трудовые соглашения по найму и аренде земельных участков для жилья. Большинство из беженцев прежде были членами общин Сибирского и Средне-Азиатского отделов Союза баптистов. Среди них было немало духовных работников. Только в Кульдже нашли пристанище девять пресвитеров и еще больше диаконов. Спустя некоторое время после организации в этом городе общины, в ней зародились разногласия из-за того, что прибывшие из разных мест братья привезли с собой различное толкование и понимание церковного порядка.

Это привело в 1934 году к разделению среди ведущих братьев общины. Первый пресвитер общины И.К Куделя с Кузьмой Трифоновичем Поповым /с Алтая/ возглавили одну группу верующих, а пресвитер А.К.Каракаев с А.М.Павленко /из Урджарской общины и из Украины/ повели за собой другую группу верующих. Впоследствии разделившиеся ведущие братья помирились, но разделения между верующими не прекратились и в дальнейшем. Доходило до того, что

проводилось перекрещивание людей крещеных, так как не признавалось крещение, преподанное другим пресвитером. Казалось бы, жизнь общины должна быть благословенной и мирной вне тех испытаний, которых беженцы избежали в Сибири, перейдя границу Китая. Но врагу душ человеческих удавалось и здесь посеять свое горькое и смертоносное семя. Избежав гонений на родине, видные братья общины не смогли избежать скорбей на чужбине. Без суда и следствия они томились в китайской тюрьме с ее суровыми условиями в течение нескольких лет. Так И.К.Куделя был дважды в 1938 и в 1941 году арестован и осужден в тюрьму. Заточенный в китайскую тюрьму он так и не вернулся в общину, пострадав за проповеди Слова Божия.



1928г. Совет Сибирского Союза баптистов. Новосибирск,: Ф.К.Казимир, А.С.Ананьин, Ф.П.Куксенко, И.К.Куделя.



1934 год, лето в день Крещения, община евангельских христиан баптистов создана в Китае г.Кульджа из членов церквей Сибири и переселенцев центра России. В центре старший пресвитер Иван Кузьмич Куделя, пресвитера братья Поповы слева Кузьма Трифонович и справа Василий Трифоновичи. Первый ряд: справа - Анна Гавриловна Серикова (Долдина) - третья и Ольга Грекова – вторая.

После ссылки И.К.Кудели из Кульджи пресвитерское служение в общине нес К.Т.Попов, а во время заключения его и до 1954 года пресвитером общины был Петр Фомич Дерябин/ 1948-1954г.г./. Первое время собрания верующих проводились в арендованном доме, а затем был построен молитвенный дом силами членов общины. Община укрепляла себя и жила благодаря семействам Грековых и Долдиных, Дрепаковых и Игумновых, Дерябиных и Кизиловых, Моловиковых и Нужиных, Пасюгиных и Полтавских, Поповых и Приваловых, Турковых и

Сериковых, а также другим многодетным семействам верующих. Численность общины с первых дней 1930-х годов достигала 500 верующих и собрания проводились утром и вечером. Хором руководил Павел Андреевич Греков и Григорий Павлович Таранов. Учителем общины служил брат В.И.Тараканов из общины Джанибек Уральской области. Переселенцам пришлось испытать и внешние трудности, такие как межнациональная вражда между местным населением уйгур и дунган с одной стороны и китайцами из центра с другой стороны в 1934 – 1938 годах, а также во время восстания японских оккупантов в 1944-46 г.г. Эти политические события способствовали тому, что стали русских переселенцев призывать в китайскую армию и посылать на войну, где они погибали ни за что. Баптисты, жившие в Кульдже и округе города, в большинстве своем в 1947 году приняли советское гражданство через Российское консульство. Вместе с другими русскими в 1954-56 г.г. во время освоения целинных земель в Казахстане они вернулись на Родину.

Временем веротерпимости в России стал период с 1905 по 1911 годы благодаря двум царским Указам от 17 апреля 1905 г. и от 17 октября 1906 г. Эти годы характеризуются оживлением деятельности братства баптистов и евангельских христиан, а также легализации работы общин. Так, община в Барнауле считает свою историю с 1908 года, когда на Алтай прибыли верующие из Тамбовской губернии. Большой радостью в эти годы было то, что много ссыльных и заключенных братьев вернулись в свои семьи и общины. Но немало еще страдальцев за веру оставалось в тюрьмах и

ссылках. Многие общины поспешили воспользоваться тем, что власти предоставили возможность легализовать евангелическую работу. Одной из первых была зарегистрирована община в Киеве в 1907 году. Петербургская община руководимая И.С Прохановым, зарегистрирована в 1908 году. Вскоре были зарегистрированы и начали работу многие евангельско-баптистские общины в крупных городах и селениях. Так, поместная Томская община евангельских христиан баптистов в 1917 году зарегистрирована, хотя еще до революции община существовала и проводила богослужения по домам. В том же 1917 году брат И.И.Петерс с женой и детьми из с.Сузаново Оренбургской губернии переехал в Сибирь. По реке Оби они спустились вниз и остановились примерно в 500 км к северу от Томска для проповеди Евангелия. Господь благословил труд брата, хотя ему и его семье пришлось перенести большие трудности и лишения. Зато многие местные люди обращались ко Христу. В основном брат проповедовал среди остяков, тунгусов и русских переселенцев. Вернулись Петерсы в с. Сузаново в 1930 году.

Здесь в 1937 году была закрыта церковь евангельских христиан баптистов. Арестовали двенадцать верующих, в том числе И.И.Петерса с тремя братьями. Они пострадали за веру, ибо были арестованы и расстреляны. Их родные только в 1970 –е годы получили извещение из органов НКВД – КГБ о реабилитации Петерсов посмертно. В годы суровых испытаний 1912 – 1916 годов, из-за преследований и гонений жизнь и работа в общинах ЕХБ была почти полностью парализована. Многие церковные помещения оставались

закрытымі, на веруючых, хто ўдзельнічаў у богаслужэннях, часта налагаліся штрафы, многія былі перададзены суду, а затым адправлены ў ссылку ці ў турму. У снежні 1914 г. быў сослан баптыст М.Д.Тимошенко ў с.Алотаево Нарымскага края. Сюда жэ выслалі евангельскіх хрысціян Ф.І.Белосува і Ф.Ф.Шенемана з Сімферополя, І.Тарасенка з Керчы, сослалі баптыстаў К.І.Філіпповіча, М.М.Абдулова і Л.П.Назаренка з Одэсы. А з Таврыцкай губерні ў Нарымскай ссылку былі І.Д.Ветров, С.Боярынцэв і Ф.П.Баліхін, з Орловскай губерні – Кузнецов Г.А. і Остапец Г.С.

У 1915 годзе місіянеры ад праваславія ўсіленна заняліся баптыстамі, якіх лічылі «прывогосударственной сектой, маючай тесную сувязь з воінствуючым германізмам». У 1916 – 17 г.г., не без ведама МВД Расіі, быў разослан цыркуляр пад грэфом «секретна». Губернатары на аснове гэтага далі ўказанне ўездным ісправнікам і земскім начальнікам губерній «ўстаноўці самае строгае назіранне за баптыстамі... Ніякіх сабеседванняў прапаведнікаў з прысутваючымі на сабраннях дапушчана быць не можа». Запрэчана было высказываць свае ўзгляды на царквенную і палітычную жыццё гасударства, паріцаць праваслаўнае духоўенства і светскую ўладзь, дэлаць абзор паложэня сектантства ў Расіі, сабщатць о закрыціі евангельскіх і баптыстскіх абшчін, а такжэ о карах, якія налагаюцца ўладзьмі на веруючых ... О кождым разрэшенном сабрании веруючых надлежало заблаговременно сабщатць местному праваслаўному місіянеру. На паліцыі лежала абязаннасьць всемерно

препятствовать посещению православными богослужений баптистов. Это лишь некоторые штрихи из того, что пережило и испытало братство евангельских христиан баптистов на местах и в центре России.

Временем особого духовного подъема среди верующих были 1918 – 1920 годы. Сибирское братство ЕХБ не прекращало евангелизационной работы даже и в годы сурового режима Колчака А.В.. В июне 1919 года братья собрали III съезд Сибири ЕХБ в Ново-Омске из 60 поместных церквей. В эти годы возникло много новых общин и групп верующих, рукоположены и избраны пресвитеры и руководители общин. Так в конце 1917 года по возвращении из Нарымской ссылки пресвитером Томской общины баптистов становится Георгий Семенович Остапец /1880 г.р./. Служитель евангельско-баптистского братства при царском правительстве подвергался преследованиям за религиозные убеждения, отбывал тюремное заключение и ссылки. По истечении трех лет служения на ниве Божией Г.С.Остапец был переведен в 1920 году в г. Омск и в 1920 -23 г.г. служил пресвитером Омской общины баптистов. Брат Гавриил Андреевич Кузнецов /1889 г.р./ после освобождения из Нарымской ссылки в феврале 1917 года служил в Томской общине евангельских христиан сначала проповедником, затем избран в мае 1919 года руководителем общины и выполнял обязанности благовестника и проповедника. Шесть лет служения Господу на земле Томской отдал Г.А.Кузнецов и с 1925 года был переведен в Барнаул для работы проповедником и членом Совета Сибирского отдела Всероссийского союза евангельских христиан. Переживания

и бедствия постигшие народ России в годы Гражданской войны и во время голода и мора 1921 – 1922 годов, не ослабили дела благовестия верующих. Люди стали более восприимчивыми к проповеди Евангелия, В Томской церкви ЕХБ и в прилегающих к ней районах в 1920 – 23 г.г. покаялось 145 человек и обратилось к Господу 87 человек. Евангельские христиане баптисты организовывали призывные собрания, праздники жатвы, обеды бесплатные для малоимущих, беседы с людьми при участии струнного оркестра. В Томском округе в эти годы имелось 134 хоровых кружка, в которых около 2500 человек принимало участие во всех проводимых собраниях и богослужениях округа. По всей Сибири евангельское пробуждение достигло особой силы в 1924 году, когда 1039 человек было принято в церкви через водное крещение по вере. Многие группы и общины тогда еще остались не включенными в отделы Союза ЕХБ в силу удаленности их от основных путей сообщения, но они существовали и славили Бога самостоятельно. В 1927 году районный съезд Сибирского братства баптистов состоялся в г.Томске. В это время с 1921 по 1927 годы пресвитером Томской общины баптистов был Лука Андреевич Грушко /1885–1961 г.г./. Проповедник баптистов имел начальное образование и вступил в Томскую общину в 1920 году. Он занимал должность пресвитера и заместителя председателя Совета баптистов Томского округа. В 1928 году по распоряжению Сиботдела Союза баптистов командирован в Барнаульский округ на должность пресвитера общины баптистов. Пробуждение и рост общин и групп наблюдался в Томском округе и Нарымском крае, в

Кузнецкой тайге, Новосибирском округе и на Алтае. Здесь в это время неустанно трудились 16 постоянных и 8 временных благовестников. Во многих местах были построены новые или расширены старые молитвенные дома. В общинах и вне их пределов благовестие продолжалось. В 1926 году во Всероссийский союз баптистов входило 3028 церквей, средняя численность которых достигала 100 человек. На 22 – м Сибирском съезде баптистов сообщалось о неустанном труде в 1927 году пятидесяти трех благовестников на ниве Божией. Посещение церквей в Сибири в 1927 году И.С.Прохановым, руководителем ВСЕХ, имело особую цель. Он прибыл с рекомендательным письмом Наркомзема РСФСР о том, чтобы подыскать участок земли для строительства города Солнца – многоотраслевого агротехнического образцового селения христиан. Предполагался переезд в него верующих из многих мест России. Участок был выбран недалеко от места слияния рек Бии и Катунь и образования Оби. И.С.Проханов и сопровождающие его братья высадили на этом участке 36 кедров и три многовековых американских клена. Однако этот проект остался неосуществленным...

Начиная с марта 1926 года, в газетах стали появляться статьи о том, что в России заметно усиление работы баптистов и евангельских христиан, содержались призывы расширять борьбу с верующими. Укреплялось в обществе мнение, что будто бы религиозные организации являются орудием политического влияния на трудящиеся массы со стороны остатков бывших господствующих классов. После десяти лет духовного благополучия верующим приходилось

жить в напряженной обстановке возбуждения общественного мнения против верующих. На основании изменения статьи 4 Конституции РСФСР от 18 мая 1929 года теперь «проповедь Евангелия и деятельность с привлечением новообращенных в среду верующих людей рассматривали как преступление перед законом государства». Принятое на вооружение местными властями неправильное толкование изменений статьи 4 Закона послужило основанием для обвинения и репрессий в отношении верующих. В период с 1928 по 1935 годы испытания веры коснулись в первую очередь ответственных и руководящих работников Союза баптистов и евангельских христиан, региональных отделов и многих видных проповедников Евангелия поместных церквей. К 1931 году большинство церквей ЕХБ официально прекратили свою деятельность. О положении общин ЕХБ в этот период можно судить в основном по воспоминаниям ныне здравствующих современников гонений, их детей и отчасти по сохранившейся переписке бывших служителей церквей. Молитвенные дома закрывались, многие верующие выезжали на новые места жительства и даже эмигрировали в другие страны. Дети Божии тогда собирались для общения тайно небольшими группами по домам и со сменой места проповедей. Там где не было единоверцев, братья и сестры поддерживали духовную жизнь в домашних церквях, проводили семейные молитвенные чтения Слова Божия, пели духовные песнопения, тем самым сохраняя веру и упование на Господа Бога. Большинство верующих восприняли постигшие их испытания и гонения как должное, помятуя слова

апостола Павла , Флп 1-29: «Вам дано ради Христа не только верить в Него, но и страдать за Него». В 1929 году был приговорен к четырем годам тюрьмы Ф.Г.Патковский, член правления Сибирского Союза баптистов, а в 1930 году осужден к 10 годам лагерей А.С.Ананьин, председатель Правления этого Союза, который отбывал срок ссылки на строительстве Беломоро-Балтийского канала. Здесь же на канале отбывал 10-летний срок Г.А.Кузнецов, член Совета Сиботдела евангельских христиан, осужденный за антисоветскую пропаганду, а семья его была на Север Нарымского края. Г.А.Кузнецов был уроженцем с.Гавриловское Орловской губернии, имел высшее образование, хотя и был из семьи крестьян. В общину евангельских христиан вступил в 1908 году девятнадцати лет от роду, а в 1915 году за принадлежность к общине был сослан царской властью в Нарымский край и пробыл там до февраля 1917 года. После революции с июля 1918 года в Томской общине служил проповедником, в мае 1919 года выбран председателем общины евангельских христиан и одновременно занимал должность благовестника. В 1925 году по предложению Сиботдела ЕХ из Томска он был переведен в г.Барнаул на должность благовестника и избран членом Совета Сиботдела ЕХ. Он лишился избирательных прав в 1929 году и привлекался к суду за проповеди Слова Божия. Арестовали его 9 февраля 1930 года и уже 15 марта 1930 года судебная «Тройка» ПП ОГПУ по Сибкраю осудила его на 10 лет лишения свободы по ст.58-10 УК РСФСР и обязательной высылкой семьи на Север Сибири.

В Томской общине евангельских христиан с 1928 по 1933 годы руководителем служил Петр Степанович Малкин /1886 г.р./ В 1927 году в возрасте 41 года он проживал в г.Томске по ул. Водяная 26, был избран членом Совета общины и исполнял обязанности благовестника. До этого времени он был проповедником и руководителем Славгородской общины на Алтае, был избран членом Совета Сиботдела евангельских христиан. Еще в 1923 году на 1X Всероссийском съезде ВСЕХ он был избран членом исполкома ВСЕХ. В начале 1931 года в Томске был осужден за антисоветскую деятельность и отбывал наказание на строительстве лагерей НКВД Беломоро-Балтийского канала. После отбытия срока ссылки в 1934 году вернулся и продолжал служение Господу в Новосибирске. В период с 1932 по 1936 годы проповедником Томской общины евангельских христиан служил Георгий Евсеевич Таланцев / 1898 г.р., настоящая фамилия Кошкин/. Уроженец Рязанской губернии из семьи крестьян, имел специальность переплетчика. С 1930 по август 1932 года служил проповедником Барнаульской общины. За связь с заграницей и получение от тех баптистов финансовой помощи для церкви 17 апреля 1936 года он был арестован и в августе осужден особым совещанием при НКВД на три года исправительно-трудовых лагерей. После отбытия наказания возвратился в общину Новосибирска и продолжил служение Господу. В Томской общине баптистов с 1934 по 1937 годы руководителем церкви был Федор Федорович Колупаев /1882 г.р./ Он был уроженцем Вятской губернии дер. Б.Туры. Жил в Томске по ул. М.Кирпичной 35. С участием верующих в городе он организовал и заведовал ларьком от пошивочной артели

«Единение». Органами КГБ был арестован в 1937 году за антисоветскую деятельность и за отказ прекратить проповеди Евангелия и служение Господу. Погиб в тюрьме... Судьба и жизнь семьи Колупаевых Федора Федоровича (1882 - 1937 г.г.) и Марии Александровны (1895 – 1996 г.г.) неотделима от судьбы Томской общины ЕХБ. Вместе с другими верующими они прошли испытания репрессиями за веру в 30-е годы XX века. Есфирь Ф. Колупаева рассказывает о своих родителях. «Мой отец уверовал в Бога через одну семью в 1920 году в Томске. Позже он познакомился с моей мамой и они создали семью... Отец всегда принимал активное участие в жизни общины. Когда в Томск на конференцию или праздники приезжали гости из других мест, то они всегда останавливались у нас, иногда доходило до 20 человек. Отец с мамой всегда с радостью принимали гостей. Детские праздники на Рождество и Пасху устраивали у нас дома... Освящение Дома Молитвы произошло 26 июля 1926 г., а в октябре 1928 г. был составлен договор о передаче и приемке здания верующим. На освящение Дома Молитвы приезжали братья из Новосибирска. В этом собрании участвовал как взрослый, так и детский хор. В то время музыкальное служение нес брат Шепурев Сергей Давидович, который до своего уверования работал в ленинградском оперном театре. Община сильно увеличилась с 1926 по 1937 годы, так как Бог благославлял людей и они приходили и каялись, оставались служить в церкви. Очень тяжелыми были эти 30-е годы для нашей семьи: отец был арестован и сослан, а мама осталась одна с шестью детьми. Моего отца пытались несколько раз арестовать, но благодаря тому, что

он помогал Красной Армии во время Гражданской войны (прятал у себя красноармейцев от белогвардейцев), его освобождали, так как он обращался к председателю ВЦИК М.И. Калинину в правительство государства. Но в 1937 году обращение к Калинину не спасло его от ареста и репрессий. Вечером, как обычно, отец пришел домой с работы. Мы вместе с ним сидели и читали детскую Библию... В это время пришли военные люди и приказали отцу отречься от Бога и проповедей. Дали два часа на размышления, а потом вернулись и забрали его, так как отец не пожелал отречься от Христа. У нас забрали духовную литературу Библию, изданную в XIX веке. Мы очень любили ее читать, так как она была с картинками и большого формата. Как я узнала позже, отца расстреляли через три дня после ареста. Моей маме очень трудно было одной поднимать шестерых детей. Ее нигде не брали на работу, ибо она считалась женой «врага народа». Не разрешали водить детей на собрания, конфисковали дом и оставили только третью часть дома. Дом вернули семье полностью, когда отца реабилитировали в 1950-е годы. Вообще-то, кто был арестован во время сталинских репрессий, те не отрекались от Бога даже под страхом земной смерти».



*1985 год – 90-летие Марии Александровны Колупаевой в кругу верующих:
Вера Петровна, Тея Александровна и Андрей Карлович Вайс, Швайбрехер Л.Г.
Рада Павловна, дочь Есфирь Федоровна Колупаева.*

Из воспоминаний Андрея Карловича Вайса

Исповедание веры Евангельских христиан баптистов возродилось среди жителей Томска и области благодаря миссионерам с Поволжья и Юга России в 1890-е годы. Предания и воспоминания верующих сохранили нам сведения о том, что в результате переселения евангельских христиан и христиан-баптистов в Томске возникла церковь евангельских христиан-баптистов во время 1917 года. Временем особого духовного подъема среди верующих были 1918-1920-е гг.

В этот период в Сибири возникло много общин, групп верующих, рукоположены и избраны пресвитеры и руководители общин. Так Гавриил Андреевич Кузнецов (1889 г.р) после освобождения из Нарымской ссылки в феврале 1917г. служил в Томской общине евангельских христиан сначала проповедником, затем в мае 1919г. был избран

руководителем общины и выполнял обязанности благовестника и проповедника. В конце 1917 г. по возвращении из Нарымской ссылки пресвитером Томской общины баптистов становится Георгий Семенович Остапец (1880 г.р.).

К этому времени перед церковью встал вопрос о необходимости строительства дома молитвы, и в результате ходатайства перед местными властями в 1924 году; разрешение на строительство было получено. К 1925 году Томская церковь насчитывала уже 50 верующих. 18 января 1925 г. на собрании общины рассматривался вопрос о помещении для молитвенных служений, и было принято решение подыскать в центре города здание для собраний. Каждый член общины должен был потратить на поиски дома не менее двух дней. На поиски отводилось полтора месяца, но дом нужного размера, который бы удовлетворил общину, найти не удалось.

26 июля 1926 года произошло освящение Дома молитвы (по другим источникам к августу 1928 г. молитвенный дом был построен по улице Никольской, 31 - сейчас ул. Алтайская), а в октябре 1928 г. был у составлен договор о передаче и приёмке здания дома молитвы). На освящение Дома молитвы приезжали братья из Новосибирска. В собрании, посвящённом освящению Дома молитвы, участвовал как взрослый, так и детский хор. В это время музыкальное служение нёс брат Шепурев Сергей Давидович, который до своего уверования работал в ленинградском оперном театре. В общем с 1926 по 1937 годы, церковь количественно сильно увеличилась. Бог благословлял, люди приходили, каялись, оставались в церкви.

В Томской общине баптистов с 1934 по 1937 годы руководителем церкви был Федор Федорович Колупаев /1882 г.р./ Он был уроженцем Вятской губернии дер. Б.Туры. Жил в Томске по ул. М.Кирпичной 35. С участием верующих в городе он организовал и заведовал ларьком от пошивочной артели «Единение». Органами КГБ был арестован в 1937 году за проповеди Слова Божия и антисоветскую деятельность. За отказ прекратить проповеди и служение Господу погиб в тюрьме...

Время больших испытаний и трудностей для верующих всей страны было в конце 30-х годов: служители и проповедники были арестованы, проповедовать было некому. В это время в Томске был закрыт Дом молитвы, мебель и другой церковный инвентарь были конфискованы, но братья и сёстры с верой просили Бога об этой нужде. И разрешение властей на открытие Дома молитвы было получено, согласно протоколу членского собрания от 12.02.1938 г.

До Великой Отечественной войны пресвитером и секретарём общины был брат Морозов Пётр Иванович. Трудности, которые переживала церковь, послужили поводом к объединению баптистов и евангельских христиан. Свидетельством этому являются списки членов Томской общины, которая стала именоваться общиной евангельских христиан и баптистов. По воспоминаниям Есфири Фёдоровны Колупаевой о жизни общины верующих: «Во время богослужения в церковь зашёл человек в штатском и потребовал, чтобы те, кто за Бога, кто верит в Него, немедленно отошли вправо, а те, кто против — влево. В церкви началась суматоха, люди в панике выбегали из Дома молитвы. По правую сторону остались приблизительно 10

человек. Мы с мамой стояли и думали, что нас сейчас, так же, как и отца, заберут. Но тут этот человек подходит к нашей группе, представляется братом из Новосибирска и благодарит нас за веру и твёрдость».

22 июня 1941 года начинается Великая Отечественная война. Весь мир - в состоянии 2-й мировой войны. Наша страна несёт большие потери на всех фронтах вследствие губительной политики окружения Сталина. Война - всегда большое испытание для народа, когда все ресурсы и силы направляются на борьбу с врагом. Период войны был сложным и для нашей церкви, братьев не было, так как многие из них были расстреляны за отказ принимать присягу и брать в руки оружие. Хотя был и такой случай: один брат был мобилизован на фронт. Он просил Бога, чтобы у него не было возможности убивать людей. Господь сделал так, что он был определён в хозяйственную часть, где в его обязанности входили уборка казарм, пошив одежды. Церковь же молилась о нём, и так он прошёл всю войну.

Режим по отношению к верующим смягчился в 1944 году, после открытия в Европе второго фронта англо-американскими союзниками. Ими было поставлено условие (среди прочих): второй фронт будет открыт, если в СССР будет провозглашена свобода совести и собраний верующих. С 1945 по 1950 годы пресвитером служил Старостин Ефим Павлович. В 1930 г. Старостин был осужден за проповедь Евангелия по статье 61 Уголовного кодекса. Год отсидел в тюрьме, а потом получил 5 лет ссылки. Таким образом он, уроженец Самарской губернии, оказался в Томске.

В сороковые годы в общине Томска проповедовали: Лоскутов - с 1921г., Мирошенко – с 1923г., Кузнецов - с 1923г., Трубников – с 1924г., Пацыко - с 1942г. При этом в Томске все перечисленные проповедники стали работать начиная с 1950года. Откуда они прибыли в город, точно неизвестно, возможно, и не по доброй воле, но в Томскую общину они уже пришли хорошо подготовленными. В Томской общине в это время было 5 проповедников из числа немцев: Х. Белон (1899г.р.), О.Х. Белон (1930 г.р.), О.Шертекле (1927 г.р.), А. Вайс (1928г.р.), Я.Рейгер .

В 1945 году Томская община состояла из 73 человек. Членами Совета, кроме Пузака Нила Антоновича, были сёстры: Шепелёвых Дарья Яковлевна, Колупаева Мария Александровна, Куренбина Наталья Афанасьевна. Они же в основном и проповедовали. Хорового служения не было, всё нужно было начинать сначала. Лишь к 1949 году хоровое пение было налажено. К этому времени церковь насчитывала 186 членов и 80 приближённых.

Сразу после окончания войны для контроля за религиозными организациями в органах власти была введена должность уполномоченного. Этот человек должен был присутствовать на каждом богослужении и следить за его ходом. Не допускалась критика политического режима. Уполномоченный мог остановить ход собрания, если проповедник сказал что-то «лишнее», тогда пресвитера могли вызвать для объяснения. Уполномоченный не допускал присутствия детей на богослужении, и ход собрания также останавливали до тех пор, пока дети не покидали зал, поэтому собрания с детьми проводились на дому.

Послевоенное время также было очень тяжелым. Мир, а особенно СССР, «приходил в себя» после ужасных военных событий Второй Мировой войны. Уже не в первый раз наша страна проходила период восстановления, но сейчас многое приходилось начинать с нуля, т. к. инфраструктура многих городов была полностью разрушена, некоторые деревни и города были стерты с лица земли. Нашей стране потребовалось более 10 лет, чтобы достичь довоенного уровня развития. Но и в такое время Бог благословлял труд пресвитера и членов церкви: в 1950 году количество членов томской церкви достигло 266 человек. В первые послевоенные годы в жизни церкви произошли существенные перемены.

Сначала верующих было немного и, в основном, русские. Но к 1948г. очень много переселенцев стали посещать церковь. Все желающие не могли поместиться в Доме молитвы. Сидели по очереди. В праздничные дни даже в проходах стояли люди, настолько сильно было желание людей слушать Слово Божие. На Доме молитвы даже не было вывески, так как власти этого не разрешали. В 1954 году был проведен капитальный ремонт Молитвенного дома.

С 1950 года служение пресвитера нёс Лоскутов Иван Леонтьевич. К этому времени было некоторое послабление со стороны властей. И многие переселенцы отправились в теплые края: Казахстан, Киргизию, Узбекистан. И там немцы организовали много сильных общин верующих. Эмиграция ударила и по численности общины в Томске: часть уехали, часть отпали от церкви, как только немного ослабели гонения на верующих.

Томская община объединяла верующих девяти национальностей в 1955 году: Из 264 человек ее состава были: 51 человек - немцы, 22 - украинцы, 4 - белорусы, 3 - поляки, 3 - чувашаи, 2 - литовцы, по одному эстонцу и мордовцу, а остальные были русские... Немцы-баптисты Томской общины ЕХБ стали добиваться, чтобы им разрешили хотя бы иногда проводить молитвенные собрания на немецком языке. Число верующих этой национальности в общине было довольно высоко, не менее четверти всего состава. Показательно, что с 1950 по 58 годы в ряды томских баптистов вступило 18 бывших лютеран, которые приняли водное крещение. Все они были немцами, также как и принявшие баптизм бывшие методисты. Поскольку в Томской общине было много немцев, то у них возникло естественное желание проводить молитвенные собрания на родном языке. С такой просьбой они обратились к руководству общины, к старшему пресвитеру по Западной Сибири и к уполномоченному Совета по делам религиозных культов. Единоверцы-общинники и пресвитеры, конечно, согласились с нуждами немцев.

Старший пресвитер Арискин из Новосибирска написал по этому поводу письмо-ходатайство уполномоченному. А дальше закрипела бюрократическая советская машина, которая в течение нескольких лет не давала верующим никакого ответа, что в тех условиях означало отказ. В 1958 году 24 члена общины/немцы/ прекратили посещать молитвенные собрания, так как разрешение на проведение проповедей на немецком языке так еще и не было получено. Таким образом, видно, как власти создавали ситуацию раскола и недоверия в среде верующих общины ЕХБ.

В 1958-60 г.г. общие собрания Томских баптистов несколько раз ходатайствовали о предоставлении возможности немецким братьям проводить службы на своем языке, но безрезультатно. В Томске всегда жило немало немцев. Некоторые из них стали членами Томской церкви ЕХБ. По их просьбе в 1964 году Регер Яков Яковлевич и Вайс Андрей Карлович обратились к церкви и к органам власти с просьбой о разрешении проводить собрания на немецком языке в Доме молитвы. Просьба была удовлетворена, и, начиная с 1964 года и до сегодняшнего дня, в Томской церкви совершается дополнительное служение на немецком языке.

К началу 1960-х годов власть вновь обеспокоилась сильным распространением религии среди населения страны. К тому времени, когда испытания послевоенного периода остались в прошлом, КПСС выдвинула программу построения коммунизма, одним из важнейших пунктов которой было «окончательное преодоление религиозных предрассудков». По всей стране была развернута клеветническая антирелигиозная компания с целью настроить общественное мнение против верующих и проводились показательные «антисектантские». Многие христиане были арестованы и отбывали заключение. Но к середине 1960-х преследования верующих со стороны властей прекратились. Было полностью восстановлено хоровое служение.

В 1964 году временное служение пресвитера нёс Стальмаков Роман Сергеевич, а с 1965 года это служение принял брат Орлов Василий Тихонович. В это время совершали служение следующие братья: Вайс А.К., Кенин В.К., Савчук Ф.С., Рыбкин Н.А., Малышев П.Д., Нейфельд П.А., Регер Д.Я., Тарасов С.С.,

Кривошеин Н.Д., Регер И.Я. Помощниками регента были братья Малышев Петр Дмитриевич и Савчук Федор Сергеевич, а затем Регер Д.Я. Проповедниками были Нейфельд Петр Абрамович, Малышев П.Д., Загуменнов А.А., Лоскутов И.Л., Вайс А.К., Ласков И.Я., Тарасов С.С., Пчельников Н.Мих., Шпомер Р.Г., Кенин В.К., Стальмаков Р.С., Трубников А.В., Корняков И.Д., Регеза Н.Н. и другие служители. В 1965 году были избраны братья на дьяконовское служение Загуменнов Александр Андреевич и Вайс Андрей Карлович. Среди служителей церкви никто не имел духовного образования.

В 1966 году в Советском Союзе открылись заочные библейские курсы в Москве. На первый набор имели право поступить пресвитера и старшие пресвитера на двухгодичные курсы. Проповедники церкви имели в основном начальное образование. И Орлов В.Т. от Томской области имел возможность обучаться на курсах. Церковный совет Томской церкви состоял из четырех человек: пресвитер Орлов В.Т., председатель общины Лоскутов И.Л., Вайс А.К., Загуменнов А.А. Хочу подметить, что в Томской церкви сложилась неблагоприятная атмосфера между председателем общины и пресвитером, не доверяли они друг другу. Церковь жила в сложные времена, когда в каждой области были назначены уполномоченный по религиозным культам при администрации, которым доносилась внутрицерковная жизнь. В 1972-73 годах в молитвенном доме печное отопление переделали на местное водяное отопление, а затем в зале обшили стены фанерой и построили чердачное помещения для пресвитеров.

В 1976 году пресвитерское служение переходит к Вайс А.К. К этому времени в общине церкви насчитывалось 234 верующих.

Напомню, что в 1945 году к нашему Союзу ЕХБ присоединились христиане веры евангельской (пятидесятники), которое произошло под нажимом власти на уровне Союза, а затем в местных церквях. Примерно в 1955 году в Томск приехало из Фрунзе несколько человек пятидесятников с откровением, что Томская церковь примет полностью учение христиан веры евангельской. Они начали вести свою работу и навязывать свое учение с пониманием о крещении Духом Святым, а не водным крещением. По их учению, если вновь обращенный в веру при покаянии не получил дар говорения иными языками, то ты не крещен Духом Святым. Особенно активно велась работа с 1965 по 1975 годы, потому что именно в эти годы жена пресвитера Орлова В.П. была из числа пятидесятников и сам Орлов поддерживал это учение.

В то время старшим пресвитером по Западной Сибири был Бородинов Константин Петрович. Мы, братья проповедники из баптистов увещевали их в том, что они заблуждаются и нарушают августовское соглашение церквей баптистов и пятидесятников, что крещение Духом Святым может быть со знаменем и без знаменья говорения иными языками. Приезжал в Томск несколько раз старший пресвитер по Западной Сибири, оставлял их после богослужения и беседовал с ними, увещевал, но без результата. В 1977 году на одном из членских собраний был рассмотрен вопрос о пятидесятниках, если они не желают исполнять августовское соглашение, то могут не считать себя членами Томской церкви евангельских христиан баптистов. Вышли из церкви 30 человек, в том числе и хористы и осталось в общине 209 человек. После этого церковь сильно болела.

Но Бог послал нам проповедникам и верующим силу сплоченности и крепость единства. Церковь это видела и мы стали на каждом членском собрании информировать членов общины о ее состоянии. И в 1978 году членов общины стало 220 человек! Мы снова могли видеть могущую руку нашего Господа по словам: «Я создам церковь и врата ада не одолеют ее, потому что она основана на Иисусе Христе». В это время на ниве Божьей трудились братья Вайс Андрей Карлович, Кенин Вальтер Карлович, Савчук Федор Сергеевич, Рыбкин Никита Ананьевич, Малышев Петр Дмитриевич, Регер Давид Яковлевич, Регер Иван Яковлевич, Нейфельд Петр Абрамович, Кривошеин Михаил Дементьевич. В 1978 году были избраны на дьяконовское служение Стальмаков Роман Сергеевич и Савчук Федор Сергеевич, Председателем общины был избран Кенин Вальтер Карлович, который вскорости уехал за границу и служение председателем принял Рыбкин Никита Ананьевич. А затем этот труд служения нес Нейфельд Петр Абрамович.

В 1982 году проводился капитальный ремонт молитвенного дома. Дом оказался как бы в яме, постоянно под полом была вода, стены дома были сгнившими. Пришлось семь рядов бревен убрать и заменить новым лесом. Дом подняли на полтора метра и подлили фундамент. Навозили грунт и засыпали всю территорию молитвенного дома, заменили пол и кровлю. Кроме этого пристроили двухэтажное помещение для пресвитерской комнаты, кухню и на втором этаже зал для проведения молодежных мероприятий и детей воскресной школы. Обшили стены молитвенного дома рейкой снаружи и двор залили бетоном. Последующие годы проводилась

большая работа по отводу воды грунтовой, выкопана траншея на несколько сот метров и проложены сточные трубы.

В восьмидесятые годы пришлось заменить водопроводные трубы, куда немалые средства и физический труд были вложены. Во всех проделанных работах Бог благословлял церковь обильно и все члены церкви вложили свой труд как физический, так и материально подкрепляли. Я хочу сказать о материальном служении в общине. Когда мы начали ремонт молитвенного дома, то потребовалось много средств, а в кассе денег было мало. Но когда мы закончили все работы, то в кассе оказалось больше денег, чем когда начали ремонт. Напоминать верующим о материальном пожертвовании не надо было. Бог располагал сердца членов церкви к благому делу и слава Богу! О внесении десятины в церкви не напоминалось и не практиковалось. Скажу о трудном прошлом времени для служителей церкви, когда в 1976 году я принял пресвитерское служение.

Меня вызвал в Горисполком уполномоченный по религиозным культам Томской области, поздравил меня с новым служением, интересовался как дела на работе и в семье, другие житейские вопросы задавал. Затем последовали следующие наставления: 1. В конце каждого месяца вы должны прийти ко мне на беседу. 2. Посторонних детей не должно быть на богослужении. Детям на служении выступать запрещается. 3. Приезжим проповедникам выступать запрещается. 4. Деятельность пресвитера должна быть только в церкви и за ее пределами запрещена встреча с людьми. Я решил, что все эти условия есть нарушения Слова Божия и я не одного из них не выполнял. Дети посещали и выступали на богослужениях.

Приезжие проповедники вели проповеди в церкви. Уполномоченный требовал списки членов общины, но не получил их от меня. Для получения информации он посылал учителей и преподавателей учебных заведений. Мне немало пришлось выслушать нареканий и угроз от уполномоченного, но Бог дал силы терпения выслушать его и дать ему мудрые ответы.

Христос сказал ученикам «Если вас вызовут к правителям, не заботьтесь о том, что вам говорить. Дух Святой положит вам на сердце что сказать.» Вот приходили учителя и преподаватели институтов на богослужения, послушать и донести о том, что проповедовалось в церкви и кто это делал. Был такой случай. В очередной раз послали учительницу, чтобы она послушала и донесла все уполномоченному о верующих. Эта учительница после уверовала в Бога и стала членом церкви. Ее имя Ирина Рудольфовна. Она была мамой Веты Вальтеровны, которая несколько лет занималась детским хором в церкви. У Бога свой план спасения для каждого человека! Но немало было в церкви людей, которые работали на госбезопасность, КГБ. Мне рассказывал один брат как он попал под влияние этих органов. Этот брат ходил к ним и передавал сведения о том, когда приезжал проповедник из другого места, кто он, откуда приехал. Когда приезжала молодежь, то про них сообщал откуда они, их выступления и что происходило в братском совете. Но совесть стала его мучить и он открыл свои поступки перед общиной. Церковь отлучила его от общины. Он уехал из Томска в другую область, но органы КГБ и там его нашли. Старенький и больной вернулся

он в Томск к своей дочке. Мы посетили его, он признал свой грех и покаялся. Мы верим, что Бог простил его.

Я мог бы рассказать о многих встречах моих с представителями КГБ за время моего пресвитерского служения в прошлом. Они настолько были назойливыми, грубо сказать, нахальными. Их усилия были направлены на то, чтобы разрушить дело Божие. Им надо было, чтобы служитель церкви работал на них и они действовали через секретарей партийных организаций, которые предлагали свои услуги и могли доносить органам КГБ то, что их интересует. Они знали, что у меня есть родственники за границей, что в то время как простым людям было невозможно поехать туда, то они могут сделать документы для поездки за границу, если я пожелаю. Это было бы так, «я тебе, а ты мне» окажи услугу, поработай на них. Я отказался от такой помощи. Слава Богу, что он сохранил меня от всякого предательства дела Божия. Этих примеров достаточно, чтобы наши дети и внуки, последующие поколения знали в каких трудностях жила церковь и ее служители.

Про детское служение. В 1979 году обратилась к Богу сестра Зинаида Петровна Надрина и она присоединилась к важному труду, к работе с детьми. В 1980 году сестра Фрида ушла из церкви и присоединилась к церкви Совет церквей. Сестра Зинаида Петровна несла этот труд с детьми одна. С 1981 года занятия с детьми начали проводить в молитвенном доме по ул.Алтайская 31, в помещении, где расположилась пресвитерская. В это время детей насчитывалось не более десяти человек. По молитве церкви и ее служителей число детей увеличивалось. По мере увеличения числа детей, понадобились и труженики. Христос внял молитве Господина

жатвы, чтобы выслал делателей на ниву свою. Народ Божий молился и Господь выслал в нужное время делателей для воскресной школы. Это были сестры: Зинаида Петровна Надрина – ответственная за Воскресную школу, Любовь Александровна Одышева, Наталья Викторовна Рябыкина, Галина Михайловна Иванова, Эсфирь Федоровна Колупаева, Рада Павловна Чумак и другие. С детьми изучали Слово Божие: они были распределены по четырем группам. Кроме изучения Библии, занимались песнопением под руководством Зинаиды Петровны. Затем был организован детский хор с Божьей помощью при помощи Рудольфа Александровича. Он имел музыкальное образование. Когда Рудольф Александрович эмигрировал, то с хором стала заниматься Вета Вальтеровна, которая тоже имела музыкальное образование. Хочу подметить, что до 1997 года хор достиг до 30 детей.

Дети все участвовали в Богослужении, с начала образования Воскресной школы, исполняли стихотворения, песнопения и декламации. Церковь всегда была рада за их участие в служении. За все Слава Богу! Праздник Рождества Христова был всегда радостным днем для детей. Церковь всегда готовила им подарки. Я вспоминаю, когда нам пришлось готовить около 100 подарков для детей. Община церкви должна всегда проявлять заботу о детях. Христос сказал: Не препятствуйте детям прийти ко мне. Я написал эти воспоминания с момента основания детской Воскресной школы с 1977 по 1997 годы. В 1995 году Зинаида Петровна ушла в церковь на Северо-Каштачную. Ответственность за Воскресную школу перешла к сестре Любви Александровне Одышевой. В 1997 году Любовь Александровна оставляет

церковь на Алтайской 31 и уходит тоже на Северо-Каштачную. С этого времени ответственным за воскресную школу стала Наталья Викторовна Рябикина и ревностно продолжает трудиться с детьми.

Про молодежное служение я свидетельствую со слов моей жены Теи Александровны. Когда она пришла в церковь в 1946 году, тогда молодежи было очень мало и они сидели там, где сейчас сидит хор. Участия в богослужениях не принимали. Особые действия или организаторских работ с их стороны она не замечала. Когда я пришел в церковь на Алтайской 31 в 1948 году, то уже был организован хор из молодежи и братьев и сестер средних лет. Организатора молодежи не было. Многие из них скучали. И еще одна причина. Когда в 1965 году произошло разделение общины, то среди них были и молодые братья и сестры. В 1976 году я принял пресвитерское служение, тогда было немного молодежи. Среди них не было молодежного организатора.

В 1977 году приехал брат из Караганды Генрих Фаст, поступил учиться в университет и я поручил ему заниматься с молодежью. Еще училась в институте приезжая сестра Лидия Трофимова, она активная была. Ряды молодежи росли, но Генрих и Лидия стали уклоняться к общине пятидесятников. Пришлось Генриха освободить от работы с молодежью. А впоследствии Генрих и Лидия, оба ушли в православие. В 1978 году приехал к нам из Уфы брат Руденко Анатолий. До этого он учился в университете в Москве на втором курсе и его отчислили за то, что он уверовал в Бога и стал членом церкви баптистов в Москве. Анатолий приехал в Томск, поступил в университет на первый курс. Ему было поручено трудиться с

молодежью. Но в 1979 году Анатолия снова отчислили из Томского университета за веру. Сегодня Анатолий Руденко является директором Всемирного Библейского общества в Москве. После Анатолия трудиться с молодежью поручено было Володе Терентьеву. Он был студентом в университете. Володя потом уехал домой в Кемерово. Хочу сказать, что Зинаида Петровна с момента появления в церкви в 1979 году и до ухода ее из жизни много занималась воспитанием молодежи. В 1991 году молодежное служение было поручено Богдану Ткачуку. По просьбе молодежи, чтобы кто-то из старших братьев был ответственным за молодежь, и по решению братского Совета церкви, ответственным стал Нейфельд Владимир Петрович.

Но это было формально, ибо всю работу среди молодежи проводил Богдан Степанович Ткачук. Число детей в Воскресной школе умножилось и в церкви появилась подрастающая молодежь и брат Богдан присоединил их к старшему поколению молодежи. То, что число молодежи росло, заслуга и слава принадлежит нашему Господу Иисусу Христу! Бог дал Богдану качество смирения, воздержания, мудрости. У него есть способность вести за собой молодежь. Он постоянно советовался со служителем церкви. Служитель имел постоянный контакт с ним и молодежью. Этот труд среди молодежи Богдан нес до 1997 года. Когда открылась церковь на ул. Северо-Каштачной, то он стал пресвитером той церкви. И с 1997 года руководителем и организатором молодежи в церкви стал Андрей Нейфельд, а затем брат Максим Федоткин, который совмещал со служением регентом хора. Так как

Максиму совмещать эти работы было не под силу, то через год молодежное служение принял Андрей Нейфельд.

Некоторое время молодежь не имела руководителя. И в 2002 году по решению братского Совета молодежное служение принял брат Юрий Цимбалист. Мы писали о том, как Господь помог нам организовать детскую Воскресную школу и улучшить труд среди молодежи. Церковь молилась о пробуждении Веры не только в России, но и за рубежом. Бог не оставил свою церковь, мы совершали водное Крещение каждый год. В 1985 году в общине церкви насчитывалось 250 верующих. Богом были услышаны молитвы народа Божьего и в конце 80-х годов церкви свободно стали исповедовать своего Спасителя. Я хочу сказать, что для такой свободы церкви не были готовы, так как эта свобода пришла внезапно.

В 1991 году проходило Первое евангелизационное служение в Доме культуры шарико-подшипникового завода. Для проведения евангелизационного служения в доме культуры надо было получить разрешение. Заведующая дома культуры самостоятельно не могла решить этот вопрос. Надо было решать через секретарей партийной организации. Для проведения евангелизации в Томске мы пригласили из церкви Новосибирска хор и проповедников. В организации и проведении евангелизационной работы приняли участие молодежь и все члены церкви. Раздавали по городу приглашения на служение. Люди жаждали слышать Слово Божие! Дом культуры был переполнен! После богослужения людей пригласили в дом молитвы.

В 1991 году община церкви насчитывала 280 членов. В 1992 – 1993 году была проведена большая евангелизация в районах области и городе Томске. Евангелизационные служения были организованы братом Виктором Крейлем из Новосибирска. В 1994 году в Томск приезжала группа молодежи 25 человек и среди них был брат Виктор. Ночевали они в нашем молитвенном доме. В этом общении молодежном покаялась одна сестра. Это общение дало брату Виктору серьезно подумать о своем спасении и через две недели он покаялся в своей церкви. Затем он поступил учиться в заочные библейские курсы в Москве и закончил их. Потом брат Виктор эмигрировал в Германию и там стал работником союза Германии.

Среди миссионеров были пасторы, проповедники и хор из местных немцев. В евангелизации принял участие оркестр из Барнаула. Кроме Томской области евангелизацию провели в Новосибирской и Кемеровской области, на Алтае. Миссионер брат Виктор Крейль арендовал теплоход в Новосибирске, а из каждой области была направлена группа молодежи миссионеров в распоряжение брата Виктора Крейля. От нас была направлена группа миссионеров под руководством ответственного брата Богдана Ткачука. На теплоходе было более 200 миссионеров. Теплоход начал евангелизацию с Новосибирской области по реке Оби. Затем по реке Томи в Алтайском крае, Кемеровской и Томской области.

Каждый пресвитер должен был представить план евангелизации в городах и поселках близ лежащих от берегов Оби Томи. В нашей области евангелизация проходила в Колпашево, Могочино, Кривошеино, Шегарка, Победа, Кожевниково, Вороново и в Томске. Подготовке к таким

евангелизационным служениям в области и Томске предшествовала следующая работа: 1. Молитва в церкви о евангелизации, 2. Договор с администрацией сельских, поселковых и городских властей для получения соответствующих разрешений для евангелизации, 3. В каждом поселке назначить ответственного брата, который встречал теплоход и руководящих миссионеров. Решал с ними и согласовывал все необходимые вопросы, связанные с евангелизацией, чтобы служения проводить в клубах или домах культуры. При проведении евангелизации отряд миссионеров 200 человек был разделен на группы, которые шли в места с массовым пребыванием людей.

На улицах проповедовали и пели гимны, беседовали с людьми о Христе и раздавали приглашения, которые мы заранее подготовили. Сами богослужения проводились вечером в домах культуры. Среди миссионеров были братья и сестры душепопечители, беседовали с пришедшими о спасении их души и вместе совершали молитвы. На призыв покаяния порою многие выходили каяться, но оставались единицы. Богослужения сопровождалась проповедями и хоровым, групповым и сольным пением в сопровождении оркестра. Там где не было церквей, назначалось время и проводились служения в домах культуры. После этих евангелизаций в населенных пунктах в дальнейшем по милости Божией и заботами церкви и ее служителей были созданы группы и общины верующих. В городе Томске евангелизационное служение продлилось целую неделю. Днем группы миссионеров проводили евангелизационное служение

возле железнодорожных, речных и автобусных вокзалов. На рынках и улицах раздавали приглашения.

На вечерние богослужения в спорткомплексе ГПЗ и доме культуры ТЭМЗ приходило много людей, после них объявляли адрес и время богослужения в доме молитвы церкви. В доме культуры ТЭМЗ была организована группа лиц по изучению Слова Божия. Руководил этой группой Нейфельд В.П. В 1990-е годы Томская церковь начала самостоятельно проводить евангелизационные служения в домах культуры города Томска и районах области. Наиболее активное участие в этом служении принимали служители церкви: 1.Нейфельд Виктор Петрович, 2.Нейфельд Владимир Петрович, 3.Регер Давид Яковлевич, 4.Ткачук Богдан Степанович, 5.Вайс Андрей Карлович, 6.Савчук Федор Сергеевич, 7.Штефан Георгий Иванович, 8.Рыбкин Никита Ананьевич, 9.Шпомер Роберт Георгиевич, 10.Куренбин Виктор Васильевич, 11.Таранов Сергей Васильевич и другие.

Хочу сказать, еще об одном методе евангелизации в молитвенном доме во время праздников Рождества и Пасхи. Мы заранее писали приглашения людям с указанием адреса и места проведения праздничных богослужений. Члены церкви распространяли приглашения. Когда люди приходили в молитвенный дом, то зал был переполнен. В 1991 году началась эмиграция многих немцев из церкви в Германию, но Бог продолжал прилагать спасаемых к церкви. В 1994 году сестра Эрна из Германии выслала нам с супругой гостевой вызов и мы с ней поехали. Мы имели возможность посетить несколько церквей и обращаясь с просьбой о материальной помощи, церкви отзывались на нашу просьбу.

Когда мы привезли эти деньги в Томск, я информировал общину о наличии этих марок. Тогда было принято решение искать место для постройки молитвенного дома, но подходящего места мы не нашли. Время это было после «перестройки», в стране разруха и беднота, цены на товары и услуги поднимались и пришла реформа денег. Был большой скачок цен на стройматериалы. На заседании братского Совета было принято решение: поискать и купить частный дом для открытия второго молитвенного дома. Бог указал нам дом на ул. Северо-Каштачной и мы его купили. Много надо было вложить средств и физического труда для ремонта дома. В церкви сделали объявление, что желающие и проживающие в том районе могут переходить в молитвенный дом на Северо-Каштачной. Там была создана община из 32 человек и пресвитером стал Богдан Степанович Ткачук. На средства привезенные из Германии мы смогли еще купить автобус, который использовали для евангелизации в районах области. В 1995 году община церкви насчитывала 348 человек, но после ухода в церковь Северо-Каштачную на Алтайской осталось 316 человек.

Мне хотелось еще сказать об одном методе евангелизации в Томске и районах области. В 1993 году в Москве организована была американская миссия «Новая жизнь». Нам сообщили, что можно послать одного брата на конференцию по изучению кинопроектора и методов евангелизации для показа в домах культуры, кинотеатрах и других общественных местах фильма «Иисус». Эта евангелизация проводилась в городах и районах Томской области. Ответственным за этот труд стал Виктор Петрович Нейфельд и с ним другие братья. Через этот труд в

поселениях не создавали группы или церкви верующих. Это служение для многих людей было свидетельством о Христе. Этот вид евангелизации продолжается и по сей день.

В 1997 году 25 мая пресвитерское служение в Томской церкви переходит от брата Вайс Андрея Карловича к Таранову Сергею Васильевичу, когда в общине было 316 верующих. По Томской области было церковей и групп евангельских христиан баптистов в следующих местах:

1. Город Томск, ул. Алтайская 31, 2.г. Томск ул. Северо – Каштачная, 3.г.Томск, ул. Иркутский тракт, 4.город Колпашево создано до войны, 5.город Асино, 6.поселок Могочино создано до войны, 7.поселок Самусь, 8.поселок Кисловка, 9.деревня Новосельцево, 10.дер. Кривошеино, 11.дер. Чумакаевка, 12.пос. Шегарка. 13.пос. Кожевниково, 14.дер. Вороново, 15.дер. Малиновка, 16.пос. Чаинск создано в 1980-х годах.

2. Обо всех этих церквях и группах верующих заботилась Томская церковь и ее служители. И во всех делах видна помощь от Бога! В настоящее время совершаются служения по области в семи молитвенных домах, а именно в городе Томске, Томск–2, г.Колпашево, с.Шегарка, с.Кожевниково, с.Малиновка и д.Чумакаевка.

3. Старшими пресвитерами по Западной Сибири были следующие братья: Еремилов Петр Гаврилович из Новосибирска, начиная с 1964 года служение старшего пресвитера нес более 25 лет Бородинов Константин Петрович из Новосибирска. После него служение по Новосибирской, Кемеровской и Томской областям принял и несет по настоящее время Эдуард Адольфович Генрих из Новосибирска.

Это краткое воспоминание о Томской церкви Евангельских Христиан Баптистов по ул. Алтайская 31 с помощью Бога написал ваш наименьший брат во Христе Андрей Карлович Вайс. 25 февраля 2003 года.

1928 – 2015 годы - Время пути земного А.К. Вайса.

СВИДЕТЕЛЬСТВА

Судьба и жизнь Лизаветы

Мир вам, дорогие мои родные Витя, Анна, дети и внуки. Желаю всем хорошее здоровье и благословение Свыше. Сообщаю, что мы получили от вас письмо за что сердечно благодарим. Мы, по милости Божией, еще все живы и здоровы, имеем насущный хлеб и еще драгоценные собрания. Вчера, 25 февраля, были у нас гости из Германии. Мужской хор и сильный проповедник - три души покаялись. В начале февраля у нас был Пушкив со своими музыкантами. Еще есть духовная свобода! Витя, ты спрашиваешь о жизни верующих? Могу сообщить вам с 1931 года. Тогда атеизм вошел в силу...

Уже в 1930 году в нашей деревне (с. Глядень-3 Благовещенский район Алтая) дом молитвы закрыли. Пресвитера церкви Петерс Якова Яковлевича осудили на 5 лет. Его жену с шестью детьми несовершеннолетними выслали вместе с нами. Это было 19 мая 1931 года, был вторник, а в субботу объявили высылку... два дня на сборы. С нашей деревни 5 семей выслали. У кого что было, все даром осталось. Довезли нас на подводах запряженных лошадьми.

Довезли до станции Благовещенка, погрузили нас в скотские вагоны и довели до Томска. Тут погрузили нас в грузовые баржи. Три баржи заполнили людьми, зацепили одна за другую, а впереди маленький катер, который едва двигал эти три баржи против течения. Где можно было на пароходе ехать три дня, там нас везли три недели. Что могли наши родные и близкие сделать для нас, так это напекли и посушили два мешка сухарей. Это была наша пища в дороге. Моим сестрам Кате было тогда 2 года, Анне – 4 года, Марии – 6 лет, мне – 8 лет, брату Петру - 10 лет.

17 июня нас привезли на место жительства. Мимо Каргаска мы проезжали, там тогда еще не было домов, были только брезентовые палатки. Нас везли по реке Васюган. За каждые 20-30 километров оставляли людей не помалу. Все поселки располагались возле реки. Всех людей выгрузили под открытое небо в районе Нового Васюгана, Тевриза.

О богослужениях и речи быть не могло. Потом, одно время, начали верующие собираться, но власти вмешались и запретили, стращали отнять паек. Давали на две недели 8 килограмм муки на взрослых и на детей - по 4 кг муки, а наше питание полностью зависело от этого пайка. Верующие дома, каждый себе, читали, пели и молились. За лето дети в возрасте до пяти лет все умерли, гробов не из чего было делать, так кору снимали с осины и приспособивались так хоронить своих умерших. На зиму никто не остался под открытым небом. Люди группировались и из целых бревен строили дома. Из нашего села Глядень пять семей построили один барак, каждой семье одну комнату. Комнату от комнаты разделяли бревнами.



1958 год, г. Томск. Семейство Нейфельдов: первый ряд (слева – направо) Мария Абрамовна (1925 г.р.) с дочкой Аней на руках, Петр Абрамович с сыном Володей на руках и его старший сын Виктор, второй ряд - Нурий Девришадзе (муж Марии Абрамовны), Елизавета Абрамовна (1923 г.р.) с племянницей Катей на руках и сын ее Николай (1946 г.р.), Петр (1951 г.р.) и мама Екатерина Никитична (1928 г.р.) и ее ровесница подруга Екатерина Таразанова (ее мама, истинная верующая церкви ЕХБ).

Все-таки правительство доставили нам стекло для окон, по одному маленькому окну было в комнате. В соседнем селе построили магазин, школу. Петр (ваш отец) ходил в школу, а я ослабла от сильного недоедания и четыре месяца лежала, глаза не открывала. Потом выписали на меня 2 кг муки сверх пайка и после того, как я подкрепилась, то встала. Но вот осенью люди стали болеть цынгой, десна пухли. И так, пока земля была талая, выкопали братскую могилу, сделали длинные санки в рост человека. И, кто еще мог ходить, утром наведывались в дома, где сегодня покойник, клали его

в чем умер на эти длинные санки и отвозили в братскую могилу. За зиму две третьих людей примерно умерло.

Весной привезли картошку, понемногу раздали людям, чтоб они корчевали землю и сажали картошку. Но большинство людей съели картошку и не сажали ее. Но постепенно люди разрабатывали землю и сажали огороды. Организовали колхозы, заставляли корчевать леса, выжигать и вырубать лес. Давали планы: сколько колхоз должен за год корчевать, сколько чего сеять, сколько и какого скота держать коров, лошадей, телят, свиней, овец, курей. Сколько должен сдать масла колхоз за год, сколько – яиц, сколько – мяса, сколько – шерсти с овец. Еще нашли далеко от деревни в тайге много пихтового леса. Там построили общий барак и небольшой завод. Колхозу давали план - сколько тонн пихтового масла он должен сдать государству за год. Это было за 30 километров за деревней вглубь леса. Там вся молодежь работала. На все работы были нормы, за сделанную работу писали трудодень, а трудодни остались не оплаченные ничем. И так люди старались сделать норму, но жили в основном с картошки.

Во время войны там образовали еще рыбную ловлю. И государство давало план, сколько рыбы должен колхоз сдать за год. И еще организовали лесоповалку и тоже план, сколько колхоз должен дать государству кубометров леса. Коменданты имели свои права. Если кому надо в соседнее село идти, то надо было просить у Коменданта разрешение. Если кто совершал побег, то их этапом вернули назад или тюремное заключение давали. Одна такая женщина, когда ее срок кончился, сказала: «Я отсюда никуда не пойду» и ее

оставили работать на усадьбе огорода. В 1941 году привезли туда к нам латышей и евреев из Риги. А в 1949 году привезли из Батуми, из Кабулети, из Абхазии людей на высылку. Все мы были под Комендатурой. Когда шла война, тогда русских освободили от Комендатуры и всех молодых забрали на войну. А нам, после смерти Сталина, дали свободу, куда хотите – езжайте! И я приехала в Томск к вам, когда тебе, Витя, было шесть лет. Там я начала ходить в Собрание, покаялась и приняла Крещение. Это было 14 июля в 1957 году. И с тех пор я принадлежу Отцу и Сыну и Святому Духу.

А там, на Васюгане, колхоз распался. Сделали леспромхоз за 20 километров от селения, в лес проложили узкоколейку и вывозили лес строительный, а поля, которые там были, снова засадили лесом. Сколько мы там прожили, никаких собраний верующих там не было. Все жили в рабстве греха. А как страшно быть в рабстве греха!? Но все же, как мы остались в живых? В начале паек, что людям давали, не хватало.

Люди добавляли в муку мох, который сушили и толкли. Мои родители тоже пробовали, но решили, если суждено умереть, то умрем, а такие добавки делать не будем. То, что нам давали, родители делили на каждый день поровну и еще на три раза в день, чтобы что-то теплое жидкое положить в желудок. И так первую зиму прожили, не умерли с голоду, хотя никогда ничего досыта не ели. И после, еще много голодали. Мы семь лет никогда ничего досыта не ели! А потом еще война началась, и для нас снова сильная

голодовка. Когда Маленков стал правителем Союза, то мы облегченно вздохнули.

С папой (Абрамом Абрамовичем) мы там прожили три с половиной года. 1935 года 24 января, вечером, пришли одетые в длинных шинелях и с револьверами. Увели от нас нашего дорогого любимого папу, на совсем. Полгода Его промучили под следствием, а 1935 года 18 июля Ему был суд за веру в Бога. Тогда атеизм был в силе. Верующих судили по 58 статье, а это было расстрел или десять лет тюрьмы. Папе дали 10 лет тюрьмы и отправили на Дальневосточный край, бухта Ногаева, село Ола. Прошло больше года, пока мы получили письмо от него. Он там попал на кухню работать, он там кушал досыта, на отдых у него было 4 часа в сутки. Ему там немного платили за труды и он эти деньги присылал нам. Это длилось до 1939 года 5 июля, когда мы получили письмо и 150 рублей денег, где папа пишет: все будет благополучно, то следующий месяц опять ждите... Но, это было последнее...

В 1940 году 6 октября мама наша отошла на вечный покой в мире с Богом, через Голгофскую жертву Сына Божия Иисуса Христа. Итак, и папа и мама прожили по 42 года и остались верными Богу. Опишу еще один случай. Когда наши родные на родине, в Алтайском крае, узнали, что папы нету с нами, то собрали денег 250 рублей и Дедушка, папин не родной Отец, послал нам обязательство, что берет нас на свое иждивение. Это обязательство отправили в район на утверждение и долго его там держали и наконец прислали отказ. Так как наш папа осужден как враг народа, то нам не разрешили выезда.



2010 г., июль Краснодарский край, станица Саратовская города Горячий Ключ. Елизавета Абрамовна Нейфельд в кругу семьи: справа налево Наташа, сын Николай Петрович (1946 г.р.), Инна, баба Лиза (1923 г.р.), Юра, мама Алла, Яша, Коля и Марк.

*Дети и внуки мои вам передают привет. От меня сердечный привет Володе с семьей. Сердечный привет вашей Томской церкви от меня. Ведь там мой дорогой брат Петр нашел мир с Богом, а сестра моя Мария и я в один раз вступили в завет с Богом. С миром, ваша, вас любящая тетя Лиза.
Написано 26 февр. 2006 г.*

Мир вам, дорогие мои родные все! Желаю вам здоровья и всего наилучшего. Сообщаю, что 4 апреля получила от вас письмо, где узнала, что вы мое письмо получили. Папа вам не рассказывал про то, что я написала раньше вам, потому что было время, когда нельзя было открыто говорить, что касалось власти. За это судили. Какие у нас были окна? Река Васюган судоходная, весной вода выходила из берегов реки, тогда ходил пароход пассажирский. А летом воды в реке

меньше, чем весной и тогда ходят только катера с баржами, на которых завозят все нужное людям. Так и завезли власти к нам стекло для окон. У нас в комнате было два окна размером ширина 60 см и высота 70 см, примерно. Рамы папа сам сделал и сам застеклил. Нам нужны были кирпичи для печки, так папа сделал раму из дерева крепкую, форму кирпича, и деревянную колотушку. Нашел землю глинистую, крепко набивал раму землею, крепко прибивал колотушкой. Так и наделал кирпича. Когда кирпичи высохли, тогда он сложил печку. А дров там хватало.

Заботились власти о том, чтобы людям дать работу. Первая работа была – делать узкую дранку, которую употребляют для штукатурки внутри дома. Дранку делают из сосны. Петя, брат мой, делал лучинки для освещения дома и сидел весь вечер освещал нам комнату. Одна лучинка догорает, он другую поджигает и так весь вечер, и всю зиму. У нас ведь никакой мебели не было. Сначала делали нары из круглых палок, лес то был, а досок не было. Не было в комнате на что сесть и стола с кроватью не было. Но постепенно папа все сделал. Лесу то там хватало. Страшнее всего был сильный голод.

Мои родители родились на Украине, точный адрес не знаю, но мама говорила про Молочный район. Там было так густо население, что подрастающим ребятам уже негде было определиться. Тогда правительство предложило добровольную переездку в Алтайский край. Земля здесь очень плодородная, но еще не населялось это место. Вот тогда, в начале 1905 – 06 – 07 годов, наши деды со своими семьями переселились в Алтайские края. Там степи, лесов не было.

Дома строили из дерна. Дерно это верхний слой земли. Был у них большой лемех, которым землю пашут. Первый слой земли большим лемехом срезали и резали на метровые пласты. Из них клали дома, даже полы и крыши делали, мазали и белили внутри и снаружи. Вот тогда и образовался Благовещенский район Гляденьский сельсовет, он есть там и сейчас из пяти сел. Мы жили в Глядень -3. Землю людям разделили на полях, было и место для пастбища. Каждому хозяину определили площадь для дома и огорода, как оно и поныне есть. Общими силами построили молитвенный дом и содержали его, тогда все село были верующими.

И вот уже с 1927 года и позже стали власти притеснять верующих, а когда атеизм вошел в силу, то закрыли дом молитвы. Пресвитера Петерс Якова Яковлевича осудили на пять лет. Собираться верующим больше не разрешали, а когда высылка подошла, то Петерс еще срок не отбыл, и семью его выслали вместе с другими на Север. Когда он срок отбыл, то приехал туда, но жена ему сказала: «здесь такая тяжелая жизнь и ты здесь не выдержишь, а умрешь. Ты лучше возьми двух детей и езжай на свободу». Он так и сделал, взял дочь Лену и сына Якова, а жене оттуда помогал деньгами. Вот наш папа ездил несколько раз к этому Якову в гости, но он был еще не верующий. Когда его отец там умер, я не знаю, а жена его тетя Зара с младшим сыном Андреем с помощью Божией проповедовала людям спасение во Христе и некоторые из них уверовали. Она там отошла в вечность, а Андрей обрел там семью и оттуда выехал. Потом и все оттуда выехали, но это было после окончания войны. А вот ты, Витя, написал мне не так давно, что из Кемерово поехал

миссионер в Новый Васюган. Вот и наведывайтесь, узнайте, есть ли там верующие и сколько. А за мою бытность там, не было верующих там.

В 1941 году туда привезли из Риги латышей и евреев, женщин с детьми. А в 1949 году привезли турков из Батуми, из Кабулети и из Абхазии, которые были без семьи, было мало семейных, и всех их держали под камендатурой. Как и нас их заставляли в колхозе работать. Из Риги люди были с образованием, но они вместе с нами были порабощенными этой каторжной работой. Мы ведь не имели надежды, когда-то выехать оттуда, и вот моя сестра Мария вышла замуж за Нурия Девришадзе. Во время войны, когда Черное море было заминировано, там рыбачить было нельзя. Тогда к нам привезли мужчин без семей и организовали там рыбную ловлю, обработку рыбы, чтобы кормить фронт воюющих. Эти мужчины там стали начальниками, кто принимал рыбу от рыбаков и вел учет, кто отвечал за переработку и отправку рыбы. А кто-то из них были Директорами в этом рыбозаводе. А они приехали сюда в чем одетые были. Они искали себе пристанище. Я тогда жила без страха Божия, а в рабстве греха и пожилые люди, видя, что ко мне пристает один человек, говорят мне « иди ты к нему, хоть хлеб будем кушать». Тот, которого я приняла, был счетоводом, и отвечал за переработку рыбы, а звали его Петр Сафронович Иванов. И я не вопрошала Бога, а самовольно приняла его, но не регистрировалась. Вот с ним я и нажила своего сына Колю. Он вольный, а я ссыльная, да еще и немка. Когда война кончилась, то он уехал, а моему ребенку было 10 месяцев. Он

никогда ничего не писал нам. А нас после войны из рыбозавода забрали обратно в колхоз.

Но почему мне было трудно выехать оттуда? Моя последняя работа была завхозом, имела целую связку ключей, рабочих осталось мало и меня никак не хотели отпустить. Так я через больницу выбралась оттуда. Слава Богу, что я выбралась, хоть в собрание могла ходить в Томске и теперь хожу здесь. А что давних фотографий у нас нету? Письма давние не сохранились ни чьи и когда, где образовались общины верующих в Томской области, я не знаю. Я выехала оттуда в конце 1955 года. Атеизм тогда был еще в силе. За те годы, что мы там прожили, Свет Евангелия не проникал туда.

*Вот так, что могла, написала. Если бы мы могли поговорить с тобой уста к устам, то много нашлось бы о чем говорить. Ведь почти 25 лет мы в тайге кормили комарей, за все лето тело свое не покажешь солнцу и в комнате от них не отдохнешь. Делали мы палатку из марли и ночью в комнате укрывались от комарей. Но зато я 36 лет прожила в Батуми в теплом климате, где изобилие фруктов и овощей на базаре. С деньгами у нас всегда было бедно, но до перестройки там нам было неплохо. А теперь уже приближается праздник Пасха и я сердечно поздравляю вас с радостным праздником. Христос воскрес!!! Примите привет от всех нас! С любовью к вам ваша тетя Лиза и все мы!
Апрель 2006 года.*

Памятные слова Светланы И. Новиковой,



Баба-мама Света и приемные дети-внуки из дет дома, фот. 2012 г.

Из рассказа моей мамы, я узнала, что мой дедушка Авдонькин Ефим Иванович, 1881 г. р. Был глубоко верующим, посещал церковь христиан баптистов в г. Пензе с 1898 года. Бабушка Мария Ивановна Авдонькина, 1883 г. р. посещала православную церковь. В 1925 году их большую семью подвергли репрессиям из-за веры и за то, что семья была крепкая и дружная, имела большое хозяйство, с которым они управлялись своими силами. В семье было четыре мальчика и три девочки. Моя мама была четвертым ребенком, 25 мая 1906 г. рождения. Когда пришли за ее отцом и мамой военные в 1925 году, то мама с двумя младшими братьями спряталась за сеновалом и видела как заперли в доме ее родителей со старшими детьми и подожгли дом у нее на глазах. Поэтому с двумя детьми в свои 19 лет, она

вынуждена была ходить по чужим домам, работать, чтобы сохранить свою жизнь и жизни братьев.

Моя мама приехала в г.Нерчинск в 1926 году познакомилась с моим отцом Григорьевым Иокимом Николаевичем 1897 г. рождения. В октябре 1926 года они создали семью и стали жить, воспитывать маминых братьев до совершеннолетия. В их семье появились двенадцать детей: шесть девочек и шесть мальчиков. Я родилась 11 июля 1943 года и была десятым ребенком в семье. Папа был инвалидом Гражданской войны. Когда воевал командиром партизанского отряда, то снаряд попал в блиндаж, где он находился с воинами, и ему оторвало ногу. А друг его на палатке 18 км тащил его до госпиталя и там ему удалили ногу. Затем настало мирное время и папа выучился на сапожника. Стал работать в Артели инвалидов имени «Журавлева» в г. Нерчинске.

Мама всю жизнь была домохозяйкой и все силы, здоровье отдавала воспитанию детей. После всех военных и послевоенных несчастий мама обратилась к Богу и до самых последних дней земных была верна Ему. Когда я подросла, то мама часто мне рассказывала о Боге и о Иисусе Христе. Она мне говорила: «Обратись душой своим и сердцем к Богу и тебе будет легче жить». Но я все отвечала, что вот буду постарше, тогда и приму Бога в свое сердце. Время шло, я жила своей мирской жизнью. И вот, когда мне исполнилось 48 лет, тогда нашлись мои племянники, которые были потеряны, а мы их 15 лет разыскивали. Дети моей сестры Людмилы и мужа ее Юрия Паздникова, Андрей и Полина, нашли нас сами и неожиданно появились в нашей семье. Племянница Полина уверовала в Бога в 17 лет в г.Чите,

приняла там Крещение в общине евангельских христиан баптистов. А когда приехала к нам в Томск, то попросила меня, чтобы я проводила ее в церковь ЕХБ г.Томска. Это произошло 28 августа 1991 года. С этого дня я стала посещать богослужения в нашей Церкви и она стала для меня родной Церковью.

25 декабря 1991 года я покаялась и Господь стал жить в моем сердце. Весной 1992 года нас стали готовить ко Крещению, а летом 25 июля я приняла Крещение вместе с другими, нас было 39 человек! Было благовестие по реке Оби «Христос всем народам!» Это время было чудное, это было Божье благословение меня и всей моей семьи! Мой муж Михаил Михайлович покаялся на реке и для меня это был двойной праздник. В 1995 году покаялась моя сестра Люда, она была сильно больна. Когда она лежала в больнице, то я жила в деревне у нее в доме. У Люды было пять несовершеннолетних детей и я, как могла, помогала им во всем. Моя сестра скончалась 14 ноября 1995 года. Сестры и братья церкви провожали ее в последний путь. Муж ее был глухо-немой с детства, инвалид, и я взяла на себя опеку детей сестры. Мы с мужем привезли детей сестры в город Томск и они стали учиться и расти у нас дома, в нашей семье. Они ходили со мной в нашу церковь, в воскресную школу, участвовали в детских хоровых прославлениях. Выучились дети, приобрели специальность и уехали в деревню. Там они поженились, теперь у них свои семьи, а дети ходят в церковь православную, другой там общины нет.

В 2007 году мы с мужем решились и взяли на воспитание двух детей из детского дома. Дети с нами до

сегодняшнего дня и посещают служения в церкви вместе со мной. Муж мой нынче возобновил покаяние, конечно он был очень болен, но радостно мне, что он принял Господа Бога, успел Бога в сердце свое пустить в последние дни земной жизни. Сестры и братья церкви, я благодарна всем, попрощались с ним и помогли мне проводить мужа в последний путь. Вот, я в церкви уже 21 год и все время думаю: как чудно Господь может помочь и поддержать детей любящих Его! Потому что в моей жизни, я постоянно ощущаю руку Господа Бога и полностью доверяю ему свою жизнь и свое сердце. Слава Ему, хвала и Аллилуйя! Аминь!
г.Томск, август 2012 г.



Авдонькины Ефим Иванович 1881 г.р. и Мария Ивановна 1883г.р



Григорьевы Иоким Николаевич 6.09.1897 г.р. и Александра Ефимовна 25.05.1906г.р.



Семейство Григорьевых Иокима и Александры, Светлана в центре - 3 ряд, фото 1967 г.

«Пути земные» Анны Г. Долдиной. (1910 – 2004 г.г.)

Помнишь, когда я была у вас в Томске и водилась с Игорьком (1970 год) Диме уже было пять лет тогда. И вот, я сижу в ограде дома (по улице Кирова 22), рядом с коляской, а Дима бегает вокруг. Тут, как-то, залез на железные гаражи. Бегает по самому краю крыши, радостный смеется и кричит "Гик, гу-ик!" - видно на лошадке себя воображает. Хотела, но боюсь, крикнуть, чтобы слезал, а потом думаю, вдруг от крика упадет. И смотрю за ним, недолго он бегал по крышам гаражей и сам спустился вниз, подошел к нам и с Игорем стал забавляться. А еще помню, дома Дима залез с дивана на шкаф с одеждой и прыгает на диван. Я ему говорю "нельзя прыгать", а он снова залез и прыг! на диван. Боюсь, а не стала больше говорить ему, а Дима на этот раз не стал залезать, а занялся игрушками вместе с Игорем.

Я той осенью плохо себя чувствовала и собралась в Алматы возвращаться. И еще, хотела уехать потому, что считала себя виноватой, из-за того, что заболел Игорь. Думаю, сглазила я его, или кто другой, когда гуляла с ним в сквере у дома. Я и сама радовалась и удивлялась, что Игорек такой крупный и здоровый, в коляску еле вмещался! И прохожие, иногда заглядывали в коляску и удивление говорили: "Вот, какой он здоровый, мальчуган!" - завидовали. Вот, после таких слов и мыслей заболел Игорь, температура у него повысилась, аж до сорока градусов! Дома носили на руках, давали лекарство. Поили-лечили, но не помогало ничего! Вот я и решила сходить в церковь, просить общину верующих христиан баптистов на Алтайской улице,

помолиться за исцеление Игоря. Расспросила соседей, как дойти до церкви. Пришла, попросила. Братья и сестры так, от всей души, молились, что я почувствовала в церкви духовную поддержку на сердце - радость великую! Никогда еще со мной не было такого, и я уверовала с новой силой, что молитва исцелит моего внука! Прихожу домой, \ходила пешком от Кирова до Алтайской\, а Игорь сидит в кроватке и играет с игрушками. Температура снизилась, что была долгие дни, и на следующий день ребенок совсем выздоровел. Внутри себя, я помолилась, благодарила Господа Бога нашего и вознесла хвалу Ему... Боялась еще раз сглазить здоровье внука, поэтому я твердо решила уехать из Томска в Алматы к своим детям. А тут еще осень была сырой да промозглой. Думаю, повидалась с внуками, поводилась и пора домой. Там, тоже другие внуки и внучки ждут моих рук, ждут, не дождутся моего возвращения...

И еще скажу, в моей одинокой долгой жизни с малыми детьми, меня всегда выручала и помогала мне молитва. Слова обращенные к Господу Богу нашему, всегда находили отклик в моей душе и Господь был опорой в моей трудной судьбе, давал помощь и успокоение, надежду на жизнь лучшую. Ибо сказано: "По вере вашей и делам, дано будет вам!" Без веры в Господа Бога и без молитвы, думаю, я не смогла бы прожить такую трудную жизнь. Подумать только, девяносто лет!..

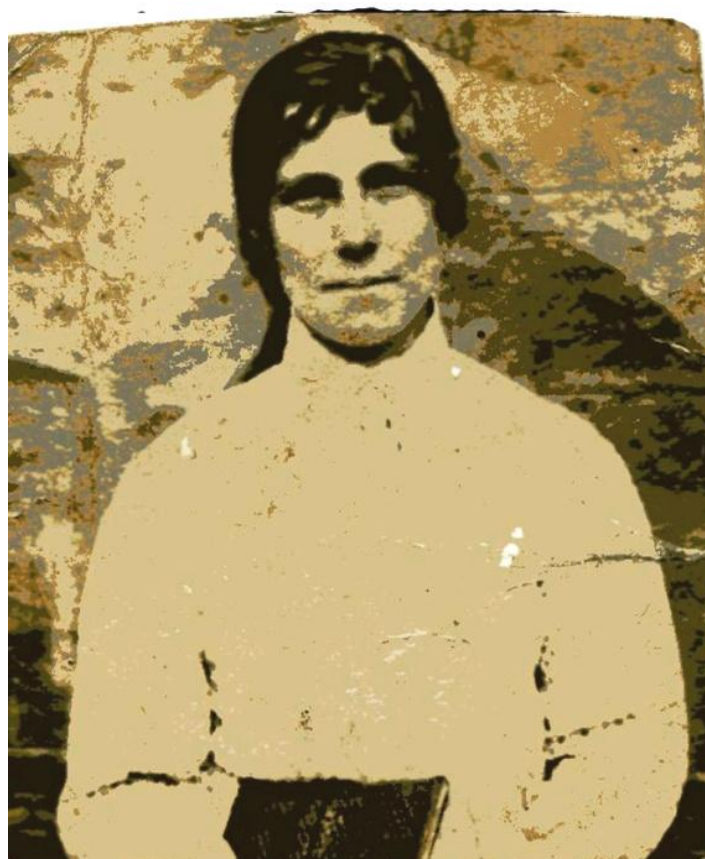
У меня была надежда в душе, что Бог хранил меня с десяти до двадцати лет. Тогда я жила в молитвах, среди братьев и сестер, с душой наполненной Святым Писанием. Земные трудности и мучения тела я не замечала, а вернее в

молитвах к Господу Богу просила избавить меня от мучений и страданий. И душа чувствовала, как я... Были чувства, как будто я хожу в воздухе полном радости и счастья! Если бы я не молилась, то не смогла бы пережить все свои трудности. А их было на моей жизни, ох как, много! У меня было убеждение, что когда человек рождается, то вместе с ним у него есть умение заниматься чем-то, любимым делом. Вот и я, подросла и как само собой, никто меня не учил этому, я начала шить на машинке. На глазок, без примерки и все получалось! Ведь без одежды человеку трудно жить! думаю.

Знаешь, один раз я по молитве получила исцеление. Было время, Яша был маленький, а я ходила в дом соседей, где скончался старик от сибирки. Прихожу домой, а на ноге краснота какая-то. Думаю, оцарапала ногу, содрала кожу. Вот я взяла и сорвала ее, думала к лету заживет. Но у меня нога стала пухнуть, температура стала высокой, голова закружилась. Собрала я вас всех вокруг себя и Яшу взяла на руки. Молюсь, причитаю, и вы тоже плачете! Прошу у Господа Бога исцеления! Вдруг, чувствую, как в глазах стало яснее, от макушки по затылку и по спине, как будто, огня струйка какая-то побежала! А потом и опухоль на ноге стала опадать. Видно, услышал Господь наши молитвы и исцелил меня от сибирки! Я еще раз убедилась, что Господь Бог всесильный и всемогущий. Ему угодно было сохранить мою жизнь ради вас мои малые деточки! А ведь старшей доченьке Валечке было только семь лет, а Яше шел второй месяц. Боли в ноге успокоились, я положила Яшу на кровать и к печке русской: готовить кушать, некому было кормить вас кроме меня. Тогда дедушка жил на пасеке, а отца вашего

этой зимой убили на фронте. И родные мои сестры и братья, тогда, остались в России, а я от них не имела никаких вестей. И доверила я свою судьбу и детей своих одному Господу Богу. Уповаю на Господа Бога по сей час и часто молюсь я Ему...

Помню, такой же теплый день был в августе, когда мне было десять лет. А жили мы тогда в Чичаме на Алтае. Под горой Чичам, среди леса, у маленькой речки Малый Куют. Мама и все остальные в семье спят еще, а я поднялась спозаранку и вышла на крыльцо. Тут уже стоит утка, я ее каждое утро запускаю домой, чтобы она в корзину несла свои яйца. Снесет утка яйцо, и я ее выпускаю на улицу. Потом сяду на крыльцо, подопру руками голову, смотрю за ограду и слушаю всякие звуки. В деревне домов не больше десятка и они стоят далеко друг от друга. У нас за оградой стоит две лесины, кругом кустарники, чаща. Лучи солнца только начали светить из-за горы. На одной лесине на самом верху сидит кукушка и ведет счет, в кустах слышу, как поют соловьи, тинькают синицы, а на крыше дома о чем-то чирикают воробьи. Благодать на сердце и на душе! Слышу, мама поднялась, и возится у печки, а я от крыльца побежала к лесинам. Подбежала к одной, обняла ее обеими руками, прижалась щекой и слушаю, что она мне сегодня скажет? Чувствую, как листья осины шевелятся и что-то хотят мне сказать. А я опускаюсь на колени и читаю тихонько молитву "Отче наш, сущий на небесах, да святится имя Твое..." Закрывает глаза и чувствую, будто меня кто-то поднимает от земли... Вот, я уже над чащей, еще выше лесин поднялась. Теперь над горой...и к облакам поднялась! Не чувствую коленей! И передо мной лицо, такое строгое!



1929 г, Аня Серикова из с. Усть-Кюот Бийского уезда.



1970 г. сестры Сериковы Нина Гавриловна и Анна Гавриловна с внучкой Галей в Усть-Кюоте Бийского уезда.



1985 г., сестры Анна, Матрена и Аграфена дочери Гавриила Васильевича Серикова, г. Алма – Ата.



2010 г. 10 авг., в День 100–летия Анны Гаврииловны Долдиной: верующие Нина Ивановна (Худякова) и Николай Иванович с супругой Людмилой Андреевной Долдины.

А глаза добрые, добрые! Вот так, как с тобой вижусь, глаза в глаза молилась я Богу! Благодарила Его, что я есть человек и могу славить Господа с радостью! И слышу слова: "Веруй и служи Господу! У Иисуса Христа найдется место для тебя!" ... Издалека, слышу мамин я голос: "Анюта, Аня!"... Пропадают небесные видения... и я снова чувствую себя на земле. Вот, с тех самых пор человеком я себя осознала и все свои девяносто с лишним лет жизни славлю имя Господа!

Как-то на Рождество собрались мы, человек пятнадцать, из Усть-Кюта и пошли ко всенощной в церковь Куреева. С нами молодыми были и взрослые. Когда мы вышли по берегу речки Малого Кюта к сосновому бору, то увидели двух волков. Стоят они и смотрят в нашу сторону. Остановились и мы, сбились в кучу и ждем, куда же побегут волки? Но и они стоят, чего-то ждут. Тогда мы начали кричать со всех сил, улюлюкать. Видим, волки не хотят с нами связываться, повернули с нашей дороги и скрылись в бору. А мы, довольные, пошли дальше вверх по реке Бии в Куреево. Пришли, еще светло было.

Слушали молитву, Рождественскую службу, а потом прошли вокруг церкви. Батюшка отслужил и вместе с церковным хором ушли домой, а мы остались в церкви - ждали полуночи. Было морозно на дворе, снег хрустел, а небо было в ярких звездах, и луна была почти полной. Время прошло незаметно, начало светать. Появился батюшка и хористы церкви. И тут, такая красота! Зажглись огни на каждом столбе ограды вокруг церкви! Люди из дальних и ближних деревень горного Алтая со свечками и иконами в руках шли Крестным ходом кругом церкви. Пели духовные песни, колокольный звон

шел с небес! Душа наполнилась радостью и счастьем, воспарилась, вознеслась к неземной жизни! В молитве своей я была вознесена к Богу и, как никогда, была близка к нему! Чувствовала, вот как с тобой говорю, глаза в глаза, и слышала его слова: "Верь в Господа Иисуса Христа и спасена будешь!" "Верю, Господи! - и душа моя возликовала, как никогда! В свои девяносто лет, не верится мне, что это было со мной!..

А вот, мое приятное воспоминание. На третий год как мы с отцом перешли границу и жили в Кульдже (1933год), я была на собрании верующих. Помню, в этот день я заявила: "Братья и сестры, я готова служить Господу Богу и желаю принять Крещение!" В этих словах было мое покаяние в своих грехах. Ведь я себя в монашки записала и посещала собрание, молилась в любую свободную минуту дома. Я была безграмотной, изучала буквы и грамоту, когда нянчилась с детьми старшей сестры Нины в Куреево за Бийском. А потом читала Евангелие и так научилась грамоте и вере в Бога. Во всех своих делах я надеялась на Бога и верила Ему. Помню, отец мой Гавриил Васильевич как-то сказал: "Ты бы отдала Яшу, пятого ребенка другим!" Надо же было сказать отцу такое. Я этого никогда не сделаю и там, где четверо, там и пятерых воспитаю. И с Божией помощью вырастила вас и дала образование.

В то лето, на Троицу, всех молодых верующих собрали в церкви и одну из нас спросили: "Была бы ты с Господом, если вдруг умерла бы?" И она ответила: "Была бы!" А ее родители были сильно верующие. Я удивилась такому ответу девушки и задумалась, а смогла бы я так ответить? И вот, во время

молитвы, услышала голос, не знаю откуда,: "Приходящих ко мне, не изгоню вон!" И я почувствовала, что получила прощение моих грехов, когда при молитве все тело горело и я, будто-бы, стоя на коленях, поднималась все выше и выше к небесам! Сердце мое ликует! Будто с Богом говорила лицом в лицо, вот так, как сейчас с тобой. "О прими меня я Твоя!" - в мыслях у меня было. И услышала в ответ: "У Отца моего в обители, для всех места хватит!" - сказал, вроде как, Иисус Христос. "Господи, да будет воля Твоя!"...

Когда я уже сама в прислугах работала в Кульдже, то купила Евангелие и читала по целой ночи. Вот тут я и уверовала в Господа Бога. Это было уже в Китае. А до того на Алтае я жила, как и все с самого детства. И вот, как я приобрела Евангелие. Шла домой, тогда получила от хозяйки зарплату месячную, и думаю себе: "Где бы мне Слово Божие купить, чтобы познать истину жизни? Когда-то я читала у отца, а теперь нет у меня Библии?" И вот идет навстречу мне мужчина и говорит: "Вы не знаете, кому Слово Божие нужно?" Потихоньку так мне сказал. А я отвечаю ему: "Я хочу купить!" "Ну, пойдем - говорит оно у меня дома. Я сам не читаю и другим не даю. Очень строго за такую книгу наказывают. Садят за нее в тюрьму". Но я не испугалась его слов и говорю ему: "Давайте, я ее возьму!" И пошла с ним. Не спрашивала, куда он меня поведет. Пришли к нему в дом, он ящик открыл и достал небольшое Евангелие, не Библию. И я ее взяла. Прижала к себе и говорю ему: "Сколько я за нее вам должна уплатить?" Я всю зарплату хотела отдать за книгу! А он говорит: "Три ланы". Раньше за одну лану в Китае можно было купить "хо" муки, то есть четыре пуда муки можно

было купить за три ланы. А он сказал мне уплатить три ланы! И я тогда сразу, не сдержалась, и отдала ему три ланы. Радостная, побежала домой, читать Евангелие! По вечерам до поздней ночи, а иногда и до утра, читала и читала Святую Книгу. Долго я читала ее, а потом отцу отдала, когда он на пасеке за городом жил, а себе купила Библию. Тогда я уже ходила на собрание верующих христиан баптистов в Кульдже и туда прислали из Америки Библии. Я тогда отдала сорок рублей за Библию. Все жалование свое месячное. Я получала эти деньги в прислугах и отдала за книгу, не думая. И эта Библия была всегда со мной, и я ее читала, пометки делала для себя. И она мне помогала перенести трудности моей судьбы в Китае, когда мы всей семьей с другими русскими из Китая выехали в Советский Союз на целину, а потом в Джамбуле и в Алма-ате по сей день...

Когда было у меня свободное время по вечерам, то я просила у отца Евангелие и читала допоздна. Вот, помню, когда жила в прислугах в Кульдже, то хозяйка и говорит мне: "Почему ты читаешь Евангелие вслух? Мы тоже читаем Библию, но про себя." А я ответила: "Хочу, чтобы Господь голос мой услышал. Ведь молитвы, которые я читаю из книги, как будто мои и от меня обращены к Богу!" "Ну, читай, читай себе, как знаешь. - сказала хозяйка и не запрещала мне ходить на собрание баптистов по вечерам. И вот, в то время, сон приснился мне. Приходит бывший хозяин Дубина с женой и ругаются: "Что же ты нам не объяснила, как надо правильно читать Библию? А то, вот, мы попали в преисподнюю, в ад!" И наступают на меня, тянутся руками ко мне, хотят

схватить. А я, вот так вот, подняла перед своим лицом Библию и говорю: "Господь защитит меня от нечистых духов! Вот, моя защита - Святое Писание!" И видения исчезли! А на душе облегчение и радость! Крепко верила я Господу Богу и надеялась во всем на Него. Поверьте и вы Слову Божиему! Как была бы я рада видеть вас, детей и внуков моих, вместе со мной в церкви!



ХРОНИКА

Томской общины Евангельских Христиан Баптистов



Мария Александровна Колупаева, 1895 – 1996 г.г., одна из старейших членов Совета 1950 – 1960 г.г. Томской общины ЕХБ. Федор Федорович, муж ее, погиб в 1937 году за проповеди Слова Божия.

«ДВАДЦАТКА» Томской общины ЕХБ

во времена 1950 - 1960 годов..

- 1. Лоскутов Иван Леонтьевич 1892 г.р.- 1920г.взр.**
- 2. Стальмаков Роман Сергеевич 1911г.р.- 1928**
- 3. Кузнецов Петр Степанович 1921 - 1947**
- 4. Мирошник Назар Васильевич 1896 - 1919**
- 5. Гончаров Феодосий Прокоп. 1904 - 1941**
- 6. Корняков Исаак Дмитриевич 1896 - 1942**
- 7. Трубников Александр Васил. 1889 - 1924**
- 8. Пащенко Петр Степанович 1886 - 1922**
- 9. Куренбин Александр Васильев. 1926 - 1945**
- 10. Трикашный Василий Ильич 1895 - 1923**
- 11. Орлов Василий Тихонович 1926 - 1942**
- 12. Ласков Иван Яковлевич 1912 - 1950**
- 13. Загуменнов Александр Андриан. 1928 - 1954**
- 14. Шеффер Владимир Александр. 1916 - 1949**
- 15. Лоскутова Елизавета Леоновна 1901 - 1928**
- 16. Улитина Мария Яковлевна 1879 - 1910**
- 17. Колупаева Мария Александр. 1895 - 1913**
- 18. Куренбина Наталия Афанасьев. 1901 - 1944**
- 19. Воробьева Галина Сергеевна 1929 - 1944**
- 20. Мюллер Анна Ивановна 1914 - 1937**

КЖБ

СОБЛЪ И ХОРЪ ТОМСКОЙ ОБЩИНЫ

СОБЛЪ И ХОРЪ



Павловъ Г.В.



Кузнецовъ П.С.



Сталниковъ П.С.



Прокуроръ
Лоскутовъ Н.Л.



Куренинъ А.В.



Миковникъ Н.В.



Рулябъ П.Т.



Стрычковъ С.С.



Корнаковъ Н.Д.



Колтыкова Н.Н.



Лоскутовъ Д.Д.



Улитина М.Я.



Куренинъ В.П.



Пашенко С.С.



Щура С.Д.



Желтынский М.В.



Перегина В.Н.



Бузицкий В.В.



Нивченко В.В.



Любовъ Тихонова



Сергеевъ А.И.



Серебряльниковъ С.С.



Любовъ С.



Пашченко Н.



Фасикъ



Местровъ Я.Я.



Кучъ А.В.



Перегина В.В.



Куренинъ В.В.



Местровъ В.В.



Перегина Н.Н.



Баряновъ С.



Коряковъ С.Д.



Местровъ Я.Я.



Кучъ А.В.



Пашченко В.В.



Куренинъ В.В.



Коробовъ А.



Карловъ С.Г.



Желтынский М.В.



Пашченко В.В.



Пашченко С.С.



Щура С.Д.



Желтынский М.В.



Перегина В.Н.



1924-26 г.г. участники хора общины ЕХБ Томска.



1925 г, верующие и проповедники, часть общины ЕХБ Томска.



1928 год 1-4 марта окружной съезд ЕХБ в Томске.



1948 год - участники хора общины ЕХБ Томска.



1948 год - члены Правления общины ЕХБ Томска, пресвитер 1945 – 50 г.г. Ефим Павлович Старостин с Библией по центру.



1950 год - хор общины ЕХБ Томска.



1976г. - Наталия Афанасьевна Куренбина, 1901–86 г.г., с внуками, член «двадцатки» Томской общины 1950–1960 г.г., воспитала детей, достойных уважения проповедников среди братства ЕХБ.



1955 год 5 июня - богослужение ведет пресвитер Иван Леонтьевич Лоскутов.



1964 год служители церкви ЕХБ г. Томска с гостем из Москвы А.Б. Моториным, справа от него Кузнецов П.С. и Куренбин А.В.



1965 год - члены общины ЕХБ Томска.



1966 год - участники хора общины ЕХБ Томска .



1968 год - община верующих ЕХБ г. Томска.



1969 год - активная часть верующих и проповедников церкви ЕХБ Томска.



1970 год - служители немецкой группы церкви ЕХБ Томска.



3 июля 2011 г. Крещение водное принимали: Н.Т. Юсупова, С.С. Таранов, А.А. Расторгуева, А.О. Ульянов, У.С. Заплавная, М.Н. Демина, С.Е. Кошевой, А.Д. Сторчак, С.В. Эпп, А.А. Зобнина, А.Вик. Нейфельд, Н.А. Шумакова, П.Вл. Нейфельд, А.Вик. Нейфельд. Крещение преподали пресвитера С.В. Таранов, Вл..П. Нейфельд, Б.С. Ткачук.



Поместные церкви евангельских христиан-баптистов Западной Сибири.



Любовь Ивановна Сосковец

доктор исторических наук, профессор кафедры истории и регионоведения ТПУ. Родилась 5.12. 1956 в Томской области. Окончила Томский государственный университет, исторический факультет. С 1985 г. работает в Томском политехническом университете. В 1991 г. защитила кандидатскую, а в 2004 г. - докторскую диссертации. Тема научных интересов — история религиозных организаций в СССР. Имеет свыше 100 научных (в том числе — три монографии) и 30 учебно-методических публикаций. Получала грантовую поддержку научных проектов Российского Гуманитарного научного фонда. Читает лекции по истории, политологии, по курсам «Социально-политическая система Азиатско-Тихоокеанского региона», «Социально-политическая Система КНР», «Глобальные проблемы современности», «Международное таможенное сотрудничество» и другим научным проектам.

Протестантизм, как известно, продукт развития западноевропейской цивилизации. Возникновение нового направления в христианстве было обусловлено спецификой

социального культурного, политического и экономического развития западноевропейских стран. Изначально протестантизм не был однородным течением ни организационно, ни содержательно. Он включал и поныне включает много конфессий, организованных в самостоятельные церкви. Но, тем не менее, общепризнанно наличие одного ядра протестантского вероучения, которое в той или иной степени разделяется всеми направлениями протестантизма. К нему относятся: признание только Священного писания, догмат оправдания и спасения личной верой, всеобщее священство, символический, а не мистический характер церковных таинств, перечень которых в протестантизме гораздо меньше, чем в католичестве и православии, отсутствие культа Богородицы и святых, упрощенное богослужение, отсутствие церковной иерархии, свобода трактовки Библии, активное миссионерство и прозелитизм.

Первоначально появление протестантизма в России было исключительно результатом привнесения, через приезд и поселение верующих-протестантов из европейских государств, в первую очередь через немецкую колонизацию юга России в екатерининскую эпоху. Так в России появились меннониты, баптисты. Постепенно к протестантизму стали примыкать и россияне, а наиболее быстрое распространение его приходится на послереформенное время во второй половине XIX в.

Верующие-протестанты в России изначально и властями, и господствовавшей православной церковью рассматривались как агенты чуждого западного влияния. В дореволюционный

период преследование протестантов было делом обычным. Этим объясняется и их появление в Сибири, где они начали расселяться с 60-х годов XIX в. В Сибири первыми протестантами стали, пожалуй, меннониты, чьи общины возникли здесь в 1860-1865 гг. Затем сюда перебрались группы адвентистов, иеговистов-ильинцев.

Баптисты прибыли в Сибири в 1891 г., когда с юга России в Енисейскую и Иркутскую губернию было выслано несколько семей верующих этой конфессии. Деловитость и хозяйственность, характерная для основной массы протестантов, позволила им довольно быстро обустроиться и заняться миссионерской деятельностью. Попутно баптисты, как и меннониты, стали приглашать на жительство в Сибирь своих единоверцев. Призыв нашел отклик. С 1895 г. началось довольно многочисленное переселение баптистских семей с юга страны в далекую Сибирь¹.

Особо массовое распространение протестантских организаций в Сибири наблюдалось в период после 1905-1907 гг. В это же время усилился приток баптистских семей, которые предпочитали селиться в юго-западной Сибири, где возможности для занятия сельскохозяйственным трудом были более благоприятны. Во время Первой мировой войны в Сибирь были высланы чуть ли не все протестантские проповедники, а также все немецкие колонисты из Молдавии и с Украины².

¹ Долотов А. Церковь и сектантство в Сибири. Новосибирск, 1930. С. 82.

² Так что высылка немцев Поволжья в 1941 г. была не первым актом такого рода. Немецкие поселенцы вообще селились в Сибири по конфессиональному признаку, при этом в определенной степени повторяли конфессиональную структуру немецкого населения в европейской части России. Религиозный фактор в этом процессе обладал значительным консолидирующим и, одновременно, противопоставляющим потенциалом. – См.: Чернова И.Н. Религиозный фактор в социальных отношениях у немцев Алтайского края // Немцы Сибири: история и культура. Омск, 2002. С. 263.

На новых местах и баптисты, и меннониты, благодаря дисциплинированности, трудолюбию, аккуратности, создавали достаточно крепкие артели, торговые предприятия, сельскохозяйственные общества. Успехи в производственной деятельности, а также активное миссионерство, способствовали росту числа приверженцев протестантизма в Западной Сибири не только за счет приезда новых поселенцев-верующих, но и за счет вновь обращенных.

В это же время верующие протестантских конфессий в Сибири предприняли ряд мер по организационному укреплению своих церквей. Так, в апреле 1917 г. в городе Новониколаевске состоялся первый съезд евангелистов Сибири. Был создан руководящий орган – Сиботдел евангелистов во главе с Ермаковым и Ромашовым. В ноябре 1917 г. прошел «первый свободный съезд русских баптистов» в городе Омске. В его работе приняли участие 144 делегата от 100 баптистских общин Сибири. Руководил съездом Д. Мазаев. В решениях съезда отмечались успехи в деле евангелизации Сибири: здесь действовало около ста молитвенных домов, книжная лавка «Сеятель», до полутора сотен разъездных проповедников и миссионеров³. Таким образом, протестантские церкви в Сибири в первое двадцатилетие XX в. переживали определенный подъем.

Но их отношения с советской властью складывались очень непросто, а положение протестантов в советских условиях было весьма драматично и трагично. Несмотря на некоторую первоначальную благосклонность новых властей

³ Дологов А. Указ. соч. С. 79-82.

к протестантам (масштабы которой, правда, иногда значительно преувеличивают), как страдавшим от царизма сектантам, большевики никогда не планировали предоставлять им широкое поле деятельности. С первых лет советской власти утвердилась точка зрения, что большинство сектантов, в первую очередь руководство протестантских организаций, заняли контрреволюционную позицию, не приняли и не могли принять советскую власть, поскольку, дескать, они (церковники) понимали, что победа социализма уничтожит корни религии.

Тем не менее, двадцатые годы XX в. явились весьма благоприятным периодом для протестантского движения в Сибири. Произошел численный рост почти всех протестантских конфессий, в том числе за счет кризиса православной церкви и распада русского сектантства, а также за счет продолжавшегося переселения в Сибирь людей из охваченных голодом европейских районов страны.

К середине 1920-х гг. в Сибири насчитывалось около 150 тысяч членов протестантских конфессий. Большинство их религиозных общин действовало в сельской местности. Продолжалась миссионерская деятельность, происходило организационное укрепление церквей. В 1923 г. в Омске был проведен первый съезд сибирских меннонитов. В 1926 г. Сибирский отдел баптистов был преобразован в «Сибирский Союз баптистов» с центром в городе Новосибирске. Сменилось и руководство церкви: вместо уехавшего из Сибири Мазаева во главе Союза встал Ананьев. Одновременно произошло расширение организации за счет двух тысяч немцев-баптистов, которые до этого имели самостоятельные общины. К 1927 г. насчитывалось около

150 объединений баптистов, 131 молитвенный дом, 580 постоянных проповедников и пресвитеров, 140 хоров, издавался журнал «Баптист»⁴.

Евангелисты также увеличили в 1920-е гг. число своих последователей до 5800 человек. За это время они провели 6 краевых съездов и создали районные советы своих общин. Основными местами размещения евангелистов были Новосибирская область, где в 1927-29 гг. располагался Сиботдел евангельских христиан, и Новокузнецк, где действовала крупная община до 1 тысячи человек⁵.

В 1920-е гг. в Сибири были представлены практически все протестантские направления, которые имелись в стране. Вот как оценивал работу протестантских церквей Сибирский Союз безбожников, который считал, что «направление и содержание сектантской деятельности в Сибири до 1929-1930 гг. развертывалось в основном по линиям:

а) расширения своего влияния в массах путем приспособлений христианского учения к современности, обманного использования лозунгов, близких рабочему классу и крестьянству («братство и мир народов», «помощь бедноте», «коллективизация», «борьба за культуру» и проч.), непротивленческой и враждебной рабочему классу пропаганды и, в частности, для агитации против службы в Красной Армии;

б) вербовка новых членов, по преимуществу из среды неорганизованного населения, особенно женщин-домохозяек,

⁴ Костенко Н. Протестантские секты в Сибири. Новосибирск, 1967. С. 13.

⁵ Долотов А. Указ. соч. С. 83.

а также путем усиленного вовлечения молодежи и детворы формами и методами, наиболее для них привлекательными;

в) укрепление материальной базы, путем проведения добровольных и обязательных отчислений, сборов на миссию, вечеров и недель «жатвы», продажи литературы и проч.;

г) укрепление международных связей и заграничными сектантами и получение от них помощи (сибирские делегаты на Всемирном Конгрессе баптистов) и т.д.»⁶

Два немаловажных момента особо способствовали в эти годы привлечению в ряды протестантских «сектантов» новых членов. Во-первых, в 1926-1928 гг. баптисты, евангелисты, адвентисты на своих съездах официально признали военную службу как обязанность перед государством. Во-вторых, поразительные экономические успехи сельскохозяйственных товариществ, производственных артелей, торговых кооперативов, созданных верующими-протестантами: меннонитами, баптистами, евангелистами.

Демонстрация преимуществ производственных единиц, образованных верующими на христианских началах, была прямым вызовом государственной власти, задумавшей осуществить преобразование хозяйства на коммунистический лад. Начавшаяся политика коллективизации привела к ликвидации не только единоличных хозяйств, многие из которых принадлежали верующим-протестантам, но и объединенных производств

⁶ Цит. по: Костенко Н. Указ. соч. С. 18

меннонитов, баптистов, евангелистов. Были разгромлены их артели, кооперативы, руководство которых подвергалось репрессиям. Любое недовольство такой политикой жестко преследовалось. При этом религиозная вера служила дополнительным «отягчающим обстоятельством» их вины. Иначе говоря, в конце 1920-начале- 1930-х гг. начался массовый погром протестантских общин, закрывались их молитвенные дома, печатные органы, распускались руководящие центры церквей, а те, кто их возглавлял, подвергались расстрелам, арестам, высылке. При этом в 1930-е гг. именно к протестантским деятелям наиболее часто применялось обвинение в агентурной связи с иностранными разведками, соответственно, в шпионаже, измене Родине. Расправы по таким обвинениям были наиболее безжалостны⁷.

Таким образом, к концу 1930-х-началу 1940-х гг. подавляющее большинство протестантских общин Западной Сибири прекратило свое существование, произошло резкое сокращение численности верующих всех протестантских конфессий, почти прервалась их миссионерская деятельность. Если в 1930 г. по данным Союза безбожников в регионе имелось около 21570 человек, исповедовавших протестантизм, то в 1940 г. их численность сократилась до 4700⁸. Возможно, данные цифры далеки от реальной действительности, но в том, что они отражали тенденцию

⁷ Особому преследованию подвергались религиозные общества немцев и их руководители. К последним предъявлялись самые тяжелые обвинения в прогерманских и профашистских настроениях и действиях, вплоть до прямой измены Родине. Меннонитские лидеры были зачислены в создателей фашистских ячеек в Сибири, которые, якобы, не только распространяли антисоветские идеи и фашистские взгляды, но и занимались диверсиями, шпионажем в пользу Германии. «Внутри СССР в настоящее время (1940-й г. – Л.С.), - подчеркивалось в справке УНКВД по Омской области, – германская разведка использует контрреволюционный элемент из немецких колоний, особенно бывших активных членов общин и сект меннонитов, лютеран, католиков, адвентистов и т.п.» // ЦДНИТюО. Ф. 3894. Оп. 1. Д. 69. Л.8.

⁸ Костенко Н. Указ соч. С.19.

сокращения количества религиозных общин и численности их членов, сомневаться не приходится. Иными словами, и на примере протестантских организаций можно говорить, что советская власть довольно успешно справлялась с задачей уничтожения церквей.

Вместе с тем, этот же пример подтверждает и другой вывод: как и в случае с православием, власти рано было праздновать победу, поскольку религиозная вера продолжала оставаться в сознании тех, кто ее исповедовал, и кто был вынужден скрывать это. Как только возникла другая социально-психологическая ситуация, как только прежние страхи стали казаться несущественными перед новыми испытаниями, подспудно сохранявшаяся вера вышла на поверхность.

В годы Великой Отечественной войны произошло заметное оживление деятельности практически всех протестантских церквей Западной Сибири. Их активность продолжалась и в послевоенный период. Это выразилось в восстановлении разрушенных было общин, часть из которых настойчиво добивалась официальной регистрации, открытию молитвенных домов, увеличению численности верующих. В рассматриваемые годы на территории Западной Сибири действовали организации таких протестантских церквей, как баптистской, евангелистской, меннонитской, адвентистской, иеговистской, лютеранской, пятидесятнической.

Самой многочисленной, как по числу общин, так и по количеству их членов, была объединенная церковь

евангельских христиан и баптистов. Церковь евангельских христиан и баптистов – ЕХБ официально существовала в СССР с 1944 г. Она была образована путем слияния двух родственных христианских течений баптистов и евангелистов. Первые попытки объединения в единый союз двух родственных конфессий – баптизма и евангелизма предпринимались после 1917 г. В октябре 1919 г. был образован Временный всероссийский совет евангельских христиан и баптистов, но тогда это объединение оказалось недолговечным. В мае 1942 г. члены баптистской церкви обратились к Совету евангельских христиан с просьбой взять на себя заботу о баптистских общинах, которые уже с середины 1930-х гг. существовали без руководящего центра. Началась взаимная подготовка к такому объединению. В октябре 1944 г. состоялось Всесоюзное совещание евангельских христиан и баптистов, на котором было принято решение о слиянии двух Союзов в единую структуру. С докладом по вопросу об объединении выступил Председатель Союза евангельских христиан Я.И. Жидков. Участники совещания заслушали также доклад М.А. Орлова о духовно-патриотической работе в годы Отечественной войны. В адрес совещания поступила приветственная телеграмма из Лондона от Председателя Всемирного Союза баптистов доктора Рашбрука⁹.

К вновь создаваемой церкви в 1945 г. присоединилась часть христиан веры евангельской – пятидесятников. Эта церковь по количеству своих приверженцев не только занимала первое место среди протестантских направлений, но и

⁹ См.: Братский вестник. 1945. №1. С. 26-29.

превосходила всех их вместе взятых. По числу верующих и по количеству своих организаций евангельские христиане-баптисты были второй после православия христианской конфессией в стране. По данным Всесоюзного Совета ЕХБ, в 1947 г. в СССР было 3500 общин, а в них свыше 350 тысяч баптистов, в 1948 г. приверженцев ЕХБ насчитывалось 400 тысяч, в 1953 г. – 500 тысяч человек. В декабре 1957 г. на торжественном молитвенном собрании в честь 90-летия баптизма в России Я.И. Жидков, председатель ВСЕХБ, заявил, что в общинах союза насчитывалось 530 тысяч человек, принятых через водное крещение¹⁰.

Как считают специалисты (Л. Митрохин и др.), слияние двух церквей в единый союз в определенной мере носило искусственный характер и было явным компромиссом с обеих сторон. Объединялись, хотя и близкие по духу, но все-таки весьма разнородные течения. Баптисты объединением желали приобрести централизованную структуру, а евангелисты в лице баптистов получали значительного союзника, поскольку численно всегда уступали им.

Известно также, что кроме взаимной выгоды и обоюдного стремления евангелистов и баптистов объединиться, существовали и другие причины централизации. Председатель Совета по делам религиозных культов Полянский вообще одну из задач деятельности своего ведомства видел в том, чтобы создать крупные организационные структуры в каждой конфессии, с жестким централизованным руководством, строгой иерархией, отчетностью и т. п. Понятно, что Совет при этом исходил не из интересов церквей, а своих собственных – такими структурами Совету легче было руководить, такие церкви легче было контролировать. Государственный интерес следует иметь в виду при объяснении того, что в 1945 г. к ВСЕХБ

¹⁰ Братский вестник. 1958. №1. С. 29.

примкнула часть христиан веры евангельской или пятидесятников.

Таким образом, слияние сначала двух, а потом и третьей церкви в единую – евангельских христиан-баптистов – означало создание крупной централизованной во всесоюзном масштабе организации, многоступенчатой и широко разветвленной. Называться она стала Церковь евангельских христиан и баптистов, а чуть позднее название подкорректировали – Церковь евангельских христиан-баптистов. Во главе объединенной церкви стоял Всесоюзный Совет Евангельских Христиан–Баптистов – ВСЕХБ. Был избран Президиум ВСЕХБ в составе: М. Орлова, П. Мале, Я. Жидкова, А. Карева и М. Голяева. Председателем Президиума стал Я.И. Жидков¹¹. Также был сформирован штат старших пресвитеров, которые первоначально рассматривались как уполномоченные ВСЕХБ¹². В 1945 г. вышел первый номер журнала «Братский вестник» – печатного органа ВСЕХБ. Периодичность его издания составляла один выход за два месяца. Основные разделы журнала были следующие: 1) религиозно-патриотический, 2) проповеди и духовные статьи, 3) из истории христианства, 4) жизнь и деятельность ВСЕХБ, 5) жизнь общин на местах и корреспонденция с мест, 6) биографии наиболее значимых деятелей церкви.

В Положении, подготовленном к созыву объединительного совещания, подчеркивалось, что Союз являлся объединением общин верующих евангельско-баптистского исповедания, признававших водное крещение по вере. В основу вероучения новой церкви было положено Священное Писание – книги Ветхого и Нового заветов в каноническом составе. В качестве основной задачи Союза ЕХБ определялось «хранение в чистоте и незыблемости учения Евангелия и осуществление заветов

¹¹ Жидков Яков Иванович родился в 1885 г. в Царицинской области в семье евангельских христиан. Получил религиозное воспитание. В 1903 г. принял крещение в петербургской общине евангельских христиан. По профессии – бухгалтер, окончил сельскохозяйственную школу. Был помощником и секретарем И.С. Проханова, а 1931 г. председателем Союза евангельских христиан. В 1938 г. был арестован, осужден и выслан на 8 лет в Магаданскую область. Я.И. Жидков вырастил и воспитал четырех сыновей. Все они воевали на фронте, трое из них погибли в боях за Родину. ВСЕХБ возглавлял с 1944 по 1966 гг. – См.: Братский вестник. 1945. №1. С. 29; История евангельских христиан-баптистов в СССР. М., 1989. С. 227.

¹² Митрохин Л. Баптизм: история и современность. СПб., 1997. С. 400.

Христа и Апостолов»¹³. В Положении также определялись принципы организации и управления церковью, устанавливался порядок функционирования ВСЕХБ, общин, института старших пресвитеров. В частности, предусматривалось, что Всесоюзный Совет состоит из двенадцати членов и двух кандидатов, а в Президиум Совета входили председатель, два товарища, генеральный секретарь, казначей и один член ВСЕХБ. При Президиуме создавалась канцелярия. Совещания пленума ВСЕХБ должны были проводиться периодически, не менее трех раз в году. Основные функции ВСЕХБ сводились к руководству деятельностью всех общин ЕХБ, утверждению пресвитеров, назначению, перемещению и снятию старших пресвитеров, контролю за их работой, а также распоряжению и контролю за всеми денежными средствами, которые поступали в распоряжение старших пресвитеров. Кроме того, ВСЕХБ должен был представлять свои общины перед органами государственной власти, вести точный учет этих общин, их пресвитеров и старших пресвитеров. Государство разрешало ВСЕХБ иметь связи с родственными по вере объединениями в зарубежных странах¹⁴.

Основу церкви евангельских христиан-баптистов, как, впрочем, и любой из других церквей, составляли общины верующих. У ЕХБ это были объединения людей, принявших водное крещение по вере, то есть во взрослом состоянии. В соответствии с требованиями советского законодательства, для образования общины и ее регистрации необходимо было наличие не менее 20 человек, при этом в возрасте не моложе 18 лет.

Размещение и количество общин евангелистов-баптистов Западной Сибири в изучаемое время было довольно стабильным. Из всех протестантских конфессий именно

¹³ Положение о созыве совещания евангельских христиан-баптистов // ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 176. Л. 28.

¹⁴ Там же. Л. 28-29.

обществ ЕХБ здесь было более всего, при этом численность зарегистрированных общин в разных областях Сибири уступала только численности зарегистрированных православных приходов.

Историческая судьба организаций ЕХБ в Западно-Сибирском регионе была довольно типичной для этой конфессии. Первые группы евангельских христиан и баптистов появились здесь до революции. Община в Омске начала действовать с января 1897 г. Тогда же состоялось первое крещение. С того времени Омск стал центром распространения баптизма в Сибири. Возобновление официальной деятельности общины произошло здесь в 1945 г.¹⁵

В Новосибирске общины баптистов и евангельских христиан были созданы в 1903 г. При новой власти они неоднократно распускались и снимались с учета, после 1944 г. началась совместная деятельность баптистов и евангелистов в рамках единого союза. Кстати, именно в Новосибирске несколько раньше, чем в целом по стране произошло объединение евангельских христиан и баптистов в рамках одной поместной церкви. В Новосибирской области были также зарегистрированы общины на станции Инская, в Купино, Татарске, Болотном¹⁶.

В Кемеровской области ранее всего была поставлена на учет Осинниковская община. Это случилось в 1944 г., а в 1946 г. ей пришлось повторить процедуру перерегистрации. В 1945 г. по улице Заводской, 121 было поставлено на учет объединение ЕХБ г. Кемерова. В конце 1946 г. под номером четыре была зарегистрирована община г. Ленинск-Кузнецка, через месяц, в 1947 г. Байдаевской общине ЕХБ был присвоен регистрационный номер 5. Под шестым номером проходила община г. Сталинска, которая получила право на существование в тот же день, что и Байдаевская – 10 января 1947 г.¹⁷ Кроме

¹⁵ ГАОО. Ф. 2603. Оп. 1. Д. 65. Л. 5.

¹⁶ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 10. Л. 33.

¹⁷ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 18. Л. 2; Д. 17. Л. 121; Д. 19. Л. 2; Д. 22. Л. 4; Д. 23. Л. 6.

перечисленных, в Кузбассе в разное время получали официальную регистрацию общины ЕХБ в поселке Мундыбаш Кузедеевского района, в г. Анжеро-Судженске, в г. Прокопьевске¹⁸.

В Алтайском крае под номером один 16 июня 1945 г. была зарегистрирована община ЕХБ города Барнаула с представлением ей в пользование молитвенного дома по улице 8-ой Алтайской¹⁹. Официально действовали евангельско-баптистские общества также в Славгороде, Камне-на-Оби. Два года понадобилось евангелистам-баптистам села Усть-Тальменка Алтайского края, чтобы получить регистрацию в феврале 1946 г.²⁰

Несколько раз пришлось проходить процедуру регистрации Томской общине. Она действовала в городе с 1917 г., а впервые была зарегистрирована советскими органами в 1924 г. Второй раз ее поставили на учет в 1938 г., а очередная перерегистрация совершилась в 1944 г.²¹ В Томской области на учете в местных органах власти и в Совете по делам религиозных культов значились общины в Томске, Могочино и Усть-Чузике. Имелось несколько общин в Тюменской области, самой крупной из которых была церковь в областном центре.

На первом Всесоюзном совещании в 1944 г. в качестве делегатов от Сибири присутствовали Е. Старостин, Ф. Патковский, И. Лисицкий²². В 1946 г. уполномоченный от ВСЕХБ в Западной Сибири отмечал в своем отчете, что в холодной и суровой Сибири он нашел много горячих, солнечных, любящих сердец²³.

Таким образом, к началу 1950-х гг. в каждой области Западной Сибири официально действовало от 3 до 6 обществ ЕХБ,

¹⁸ ГАКО.Ф. 964. Оп. 1. Д. 5. Л.11, 118.

¹⁹ Барнаульская община отсчитывала свою историю с 1908 г., когда на Алтай прибыли верующие из Тамбовской области. Осенью 1919 г. два протестантских течения Барнаула объединились в одну группу. В 1927 г. пресвитер общины Л. Кузнецов был арестован, а в 1937 г. арестовали другого руководителя барнаульской общины П. Момютика. С 1938 по 1944 гг. группы евангелистов и баптистов собирались отдельно, а с 1944 г. в Барнауле, как и по всей стране, была создана совместная поместная церковь. В 1945 г. она получила регистрацию в крайисполкоме и Совете по делам религиозных культов // ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 13. Л. 7; Д. 12. Л. 28.

²⁰ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 13. Л. 7; Д. 12. Л. 28.

²¹ ГАТО. Ф. Р-1768. Оп. 1. Д. 1. Л. 3; Д. 229. Л.1-3.

²² Братский вестник. 1945. № 1. С. 29.

²³ Братский вестник. 1946. № 2. С. 32.

каждое из которых получило право на законное существование только после 1944 г. Но так же, как и православные, далеко не все баптисты и евангельские христиане получили официальное признание. Фактически существовало гораздо больше групп и общин этой церкви, разных по численности в различных населенных пунктах Сибири. Так, в Новосибирской области имелись действовавшие группы в Барабинском, Тогучинском, Карасукском, Ордынском, Черепановском, Венгеровском, Убинском, Михайловском и других районах²⁴. На Алтае, помимо зарегистрированных, активны были общества ЕХБ в Поспелихинском, Рубцовском, Чесноковском, Романовском, Табунском, Бийском и других районах. В Кемеровской области отправляли религиозную жизнь евангельские христиане и баптисты в тринадцать районах. В 1940-1960-е гг. в Омской области отмечалась деятельность от 20 до 50 групп и общин ЕХБ. В Асиновском, Бакчарском, Колпашевском, Тегульдетском, Шегарском и других районах Томской области также встречались баптисты²⁵.

Основываясь на знании протестантской богослужебной практики и организационных принципов, которые не привязывали религиозную общину к специальному культовому зданию, жестко не требовали обязательного наличия специально поставленного и подготовленного руководителя: есть группа единоверцев – любой из них может проповедовать, молитвенные собрания можно проводить в любом помещении, можно сделать вывод, что количество обществ ЕХБ в Западной Сибири было больше, чем объединений православных верующих, которые не могли функционировать вне специального храма и без специально поставленного на то духовного лица.

Правда, это не значило, что численность баптистов была выше, чем православных, но пример Западной Сибири подтверждает

²⁴ ГАНО. Ф. 1418. Оп.1. Д.39. Л. 6-8.

²⁵ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 30.

вывод, что ЕХБ была второй по численности христианской церковью в стране. И в организационном плане они были активнее многих. Это доказывается и тем, что группы ЕХБ в 1940-1950-е гг. целеустремленно добивались от властей узаконения своего существования и деятельности. Но кому-то это удавалось, большинству же организаций – нет. Кроме того, были случаи, когда у общин, получивших регистрацию, ее отзывали назад. Так случилось с поместной церковью ЕХБ в г. Прокопьевске. Последняя являла собой пример того, что судьба даже зарегистрированных обществ была весьма непредсказуема, ибо в начале 1949 г. под надуманным предлогом она была местными властями распущена²⁶.

Аналогичный случай имел место в городе Камне-на-Оби. Местные баптисты с 1944 г. просили зарегистрировать их организацию, но несколько раз получали отказ, пока в январе 1947 г. их очередное ходатайство не было удовлетворено. Община в составе 42 человек была зарегистрирована. Был поставлен на учет их молитвенный дом, получил регистрацию пресвитер Д. Фесенко. Но через год общину сняли с регистрации, а в ответ на многочисленные заявления в 1949 г. верующие получили такой отказ за подписью уполномоченного: удовлетворить ходатайство об открытии молитвенного дома не считаем возможным²⁷. Только в 1964 г., то есть через пятнадцать лет общину вновь зарегистрировали. Столь же длительной была борьба за официальное разрешение на существование верующих поселка Гляден №3 Алтайского края. Они в течение шестнадцати лет просили поставить на учет свою организацию, пока это не было сделано уже в конце 1960-х гг.²⁸

Примерно таким же образом обстояли дела у верующих города Мариинска Кемеровской области. В 1954 г. они получили очередной ответ от уполномоченного: «Ваше заявление ...

²⁶ ГАКО.Ф. 964. Оп. 1. Д. 5. Л.11, 118.

²⁷ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 10. Л. 34, 41.

²⁸ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 34. Л. 1-2.

рассмотрено и в вашей просьбе отказано»²⁹. И только через четырнадцать лет после этого община, наконец-то, была зарегистрирована.

Гораздо меньше, вернее, совсем не «везло» в этом плане многим другим общинам и в Кемеровской, и в других областях Западной Сибири. Десятки лет безуспешны были попытки получить право на законное существование баптистов из Юрги, Киселевска, Топков, Яшкинского района той же Кемеровской области, города Тары Омской области. При этом речь шла отнюдь не о малочисленных группах. В юргинской общине, например, было свыше 150 постоянных членов³⁰.

Группа ЕХБ села Ключи Алтайского края на свои неоднократные прошения открыть здесь молитвенный дом всегда получала отказы с «железными» аргументами: дескать, в селе Ключи никогда прежде не было молитвенного дома, а потому и впредь не будет³¹. Уникальная ситуация сложилась в Омской области. Здесь в 1949 г. власти сняли с регистрации крупнейшую в Сибири общину (насчитывала свыше 1000 членов). С этого времени вплоть до середины 1960-х гг. в области не было ни одной разрешенной группы, хотя общее количество их было значительным.

Очевидно, что и по отношению к протестантским церквям, так же, как и к православной, политика либерализации со стороны государства в 1940-1950-е гг. не простиралась далее выдачи разрешения на легальное существование весьма ограниченному числу общин. Большинство же других такой поддержки не получало и продолжали существовать вопреки государственной воле, подвергаясь при этом постоянным преследованиям.

В этой связи напрашивается вывод, что государство совершенно сознательно пыталось вбивать клин между верующими одних и тех же конфессий, давая одним

²⁹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 39. Л. 33.

³⁰ Там же. Д. 41. Л. 385.

³¹ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 34. Л. 15.

регистрацию и, признавая их, а других выводила в разряд «не наших». Вообще-то, это была обычная практика тоталитарной системы – делить всех на «своих» и «чужих». С верующими в этом отношении можно было разнообразно «экспериментировать». Во-первых, как отмечалось, их искусственно разделяли на законно и незаконно существовавшие общины одной и той же конфессии. Во-вторых, часть религиозных направлений вообще была запрещена к существованию в стране. А в-третьих, всех верующих, так или иначе, противопоставляли неверующему и атеистическому населению, изображая первых, в лучшем случае, как заблудших, обманутых, одурманенных людей, а чаще всего как опасных для системы.

Возникает вопрос: почему при таком отношении к ним, верующие были столь настойчивы в отстаивании своей веры, своих мировоззренческих принципов? При этом даже не очень глубокий анализ истоков и причин такой вероисповедной стойкости позволяет понять, что они проистекали не только и не столько из личных качеств и черт верующих, но и из самой религиозной веры. Баптизм и евангелизм особенно наглядно подтверждают такой вывод.

Баптистско-евангельское вероучение и догматика - это весьма сложная совокупность определенных идей и положений. В упрощенном варианте баптистско-евангельская система взглядов была изложена в печатном органе ВСЕХБ журнале «Братский вестник», который опубликовал в 1946 г. Апостольский символ веры под названием «Во что мы веруем». Как отмечала редакция журнала, «этот Апостольский символ веры ценен для нас верующих тем, что он выражает в самом сжатом виде всю сущность нашего вероучения». Приводим его полностью по причине, которую обозначил сам журнал:

«Верую в Бога отца, всемогущего творца неба и земли;

Верую в Иисуса Христа, единородного сына божия, господя нашего;

Который зачат от святого духа, рожден от девы Марии;

Который пострадал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребен, сошел в ад, в третий день воскрес из мертвых;

Вознесся на небеса, где он сидит одесную бога, своего всемогущего отца, откуда придет судить живых и мертвых.

Верую в святого духа;

В единую святую христианскую церковь и в общение святых;

В прощение грехов;

В воскресение тела;

И в жизнь вечную»³².

Как направления протестантизма, евангелизм и баптизм разделяли его основные вероучительные и обрядовые принципы³³. Среди них главные - вера в искупительную жертву Христа и идея спасения личной верой. Верующие, говорили евангельские богословы, не нуждаются в доказательстве бытия Бога, потому что бытие Бога непосредственно дано в сознании верующего христианина. Вера, навязанная чужими авторитетами, по мнению баптистов, вера мертвая. Иначе говоря, верующий должен быть индивидуально убежденным в истинности Библии, а его религиозное мировоззрение должно выступать как результат собственного опыта.

Протестантизм полагает, что грехопадение полностью исказило природу человека, образ божий в нем. Потому, только личная вера в Бога могла и может спасти человека. При этом, в соответствии с протестантизмом, спасение дается не за заслуги, а даром, поскольку «вера, как и покаяние, является

³² См.: Братский вестник. 1946. № 3. С. 7.

³³ В центре учения – концепция Бога. «Есть один Бог и нет иного, кроме него . Бог есть дух, живой, личный, беспредельный, самобытный, не изменяющийся, совершенный, истинный, святой, вечный, необъятный, всесвободный, вездесущий, всеведущий, премудрый, всемогущий, всеблагий, верный в обетованиях, праведный и справедливый». – Цит. по: «Братский вестник». 1948. №4. С. 35.

Бог для протестантов-баптистов не есть некое антропоморфное существо, в нем нет ничего материального, ничего телесного, он является исключительно духовным существом. Как дух, Бог не видим для человеческих глаз, не слышен для человеческих ушей, не осязаем для человеческих рук. Как дух, бог вездесущ, он не связан никаким местом, никаким пространством и никаким временем. Бог – везде! - См.: Братский вестник. 1963. № 4. С. 26.

даром Божиим, то есть подарком неба»³⁴. Правда человек должен понять, что грех людей беспределен и искупить его можно только страшной жертвой - муками невинного сына Божия. Такую цену он заплатил за спасение человека, которому даром все дается. Человек должен об этом помнить. Человек в неоплатном долгу перед Иисусом Христом. Не случайно официальным девизом церкви ЕХБ является лозунг «Мы почитаем Христа распятого», который висел в каждом их молитвенном доме.

К числу других центральных идей баптизма относится идея любви. Поэтому другим обязательным лозунгом, который украшал молитвенное помещение баптистов, был «Бог есть любовь». Он как бы являлся кратким выражением этой идеи. В сочинении И. Моторина, одного из идеологов церкви, утверждалось, что «любовь – беспредельна, она не ограничена ни местом, ни временем, она вселенная и является тихим веянием Духа святого». А самое главное – это любовь к Богу – спасителю, Богу – жертвователю³⁵. Именно за идею всеобщей любви, любви к Богу, в первую очередь, (а не к партии, коммунизму и т.п.) более всего критиковали баптистов и евангельских христиан пропагандисты-антирелигиозники. Что же это, - говорили они, - мы и врагов социализма должны любить, империалистов-капиталистов?

Заметим попутно, что именно с представителями церкви ЕХБ штатным и «заштатным» пропагандистам атеизма труднее всего было вести дискуссии. В единоличном споре с баптистом даже хорошо подготовленный атеист, как правило, терпел неудачу. В отличие от православных, католиков и других верующих, большая часть которых не разбиралась в тонкостях религиозного вероучения, баптисты и евангельские христиане как раз хорошо знали тексты. Источником религиозного знания, богопознания, объяснения мира и человека для них являлась

³⁴
³⁵

Братский вестник. 1956. № 3-4. С 67.

См.: Братский вестник. 1956. № 3-4. С. 5.

Библия, особенно Новый Завет. Можно сказать, что в церкви ЕХБ существовал официальный культ Библии.

Если католическая церковь запрещала верующим читать Библию, если подавляющее большинство православных не было знакомо с ней, то баптизм требовал, чтобы Библия была настольной книгой верующего. «Каждый баптист – это баптист, изучающий Библию»³⁶. На меланжевом комбинате г. Барнаула работал баптист Меркулов. При беседе с ним уполномоченного, заявил: «Я убежденный верующий и отдан на служение господу Богу. Прочитал уже три раза Библию, а один из моих товарищей Библию прочитал уже 183 раза»³⁷.

Надо иметь в виду, что условия гонений, отсутствие издательской базы и разрешений на печатание литературы, привели к тому, что церковь ЕХБ испытывала недостаток библейских текстов, книги становились поистине ценной реликвией, бережно передавались из поколения в поколение, от одного верующего к другому. В 1957 г. ВСЕХБ разрешили издать в Москве Библию канонического состава тиражом в 10000 экземпляров, но спрос на нее все равно был велик. Продажная цена на Библию была определена в 10-12 рублей, что по тем временам было не дешево.

Особую трудность испытывали незарегистрированные общины. Поскольку их собрания считались незаконными, как и вообще существование, их разгоняли, а в качестве наказания за нарушения закона могло служить изъятие Библии и другой литературы. При этом никаких протоколов изъятия не составлялось, поэтому религиозная литература, включая Библию, могла никогда не вернуться к своим хозяевам. Таким образом, одно из поразительных явлений советского периода заключалось еще и в том, что величайшая и самая читаемая в мире книга в советских условиях становилась уликой.

³⁶ Братский вестник. 1957. № 5. С. 5.
³⁷ ЦХАФАК. Ф. п. Оп. 88. Д. 555. Л. 234.

Вместе с тем, очевидно, что простое знание библейских текстов не решало всех проблем. Безусловно, баптистские идеологи не могли не понимать, что в условиях XX века позиция дословного понимания библейских текстов была довольно уязвимой для современного человека и требовала определенной корректировки.

С другой стороны, положение баптизма о том, что Священное Писание является вполне достаточным основанием веры, давало ему возможность для пересмотра своих социальных установок, для переосмысления и обновления своих взглядов. Наиболее ярко эта позиция нашла отражение в программе «Евангельский образ жизни», разработанной крупнейшим идеологом евангелизма И. Прохановым и принятой X съездом церкви в 1926 г. Знакомство с этим документом убеждает, что атеистические критики евангелизма или не знали положений данной программы, или сознательно игнорировали их, так как они полностью противоречили утверждениям антирелигиозников о реакционности, консерватизме евангелизма, его несоответствия требованиям современной жизни. Но лучше обратиться к источнику: «...1. Евангелие в России должно быть чувствительно к развитию науки. Не покидая основу Слова Божия, евангельские христиане должны стремиться к тому, чтобы овладеть всеми достигнутыми научными познаниями и постоянно содействовать научной работе человечества ...»

а) Не должно быть неграмотных. Этот пункт уже осуществляется тем, что все подающие заявление в общину и не могущие читать и писать, немедленно в этом поучаются.

б) Родители стараются всемерно дать образование своим детям ...»

Здесь уместно прервать цитирование и напомнить, что в 1940-1960-е гг. усиленно распространялся слух, будто баптисты не разрешали своим детям посещать школы. Это было явно надуманное обвинение, которое огульно применялось ко всем

верующим. Точно такими же были претензии в ретроградстве евангелизма, его чуждости искусству, культуре. Не говоря уже о том, что баптизм–евангелизм сам был неотъемлемой частью человеческой культуры, в программе «Евангельский образ жизни» Проханов подчеркивал: «Евангелие в России должно выразиться в форме искусства, а именно в литературе, музыке, строительном искусстве, живописи, скульптуре и т. д.»³⁸. Понятно, что в советских условиях данные положения программы не могли быть выполнены, ибо любая религия жестоко изгонялась из всех видов искусства, объявлялась несовместимой с художественным творчеством советских людей.

Вместе с тем, при оценке вероучительных принципов евангельских христиан и баптистов, было бы несправедливо не указать и на следующее. Несмотря на модернизаторские попытки, и в вероучении, и в обрядовой деятельности, да и в некоторых требованиях к общественно-бытовой жизни баптистов-евангелистов оставалось немало такого, что вызывало понятное недоумение или резкое неприятие безрелигиозной общественности.

Наиболее неприемлемыми в баптистском учении, даже с точки зрения толерантного атеиста, не говоря уже о воинственном, были разговоры о предпочтительности небесной родины, небесного счастья их земными аналогами. Своеобразная апология смерти в баптистской идеологии была наиболее уязвима и подвергалась атеистической критике, хотя идея загробного воздаяния всегда была ключевой в христианской догматике. В журнале «Братский вестник» богослов Коноплев рассуждал на эту тему так: «Для христианина смерть представляется сном, а за всяким сном всегда следует пробуждение ... И не есть ли жизнь наша ... тот же сон, а смерть

– пробуждение, вместе с которым начинается для человека новая жизнь в Боге – жизнь вечная ...»³⁹.

Безусловно, атеизированное сознание современного человека и человека советских времен не в состоянии было понять и принять некоторые концепции баптизма-евангелизма, в частности, апологию страданий, немощи, болезней, даже если это все и требуется человеку для познания Бога⁴⁰. Хотя, вероятнее всего, для определенной части людей такого рода объяснения горестей и проблем, сваливавшихся на них в большом количестве и в разнообразном виде, были точкой опоры, способом приспособиться к сложностям жизни.

Справедливости ради нужно подчеркнуть и следующее. Анализ критических высказываний и аргументаций против баптистов-евангелистов, которые использовали борцы с религией в 1940-1960-е гг., показывает, что большая часть из них носила чрезвычайно примитивный, поверхностный характер, а те, кто их озвучивал, либо не знали евангельского учения и практики, либо сознательно искажали и то, и другое. Известно, например, что особую роль в идеологии баптизма и его практическом воплощении играли вопросы бытового устройства и поведения. Так, в 1946 г. журнал «Братский вестник» стал публиковать статьи по вопросам евангельского быта. Программа бытового воспитания журнала включала такие разделы: Трезвая жизнь. Евангельские христиане-баптисты - добровольные трезвенники. Алкоголь во всех видах изъят из круга жизни евангельских христиан-баптистов. Борьба с табакокурением. Чистота брачной жизни. Борьба с неграмотностью и повышение образования евангельских христиан-баптистов. Развитие трудолюбия и прилежания. Среди евангельских христиан-баптистов не должно быть праздных людей. Борьба за опрятность и чистоту. Опрятность и чистота должны быть отличительной чертой евангельских

³⁹ Братский вестник. 1957. № 1. С. 22.

⁴⁰ «Все наши скорби, все наши нужды, все наши безнадежные обстоятельства, наши самые темные ночи – все это необходимо для познания Христа». – Цит. по: Братский вестник. 1954. № 5-6. С. 129.

христиан-баптистов. Здоровье и умеренность в пище. Труд и отдых в жизни наших братьев и сестер. Жилища евангельских христиан-баптистов должны быть образцом. Телесное здоровье – как его сохранить и развивать. Повышение хозяйственного уровня нашего евангельско-баптистского братства. Огороды, сады, птицы и скот евангельских христиан-баптистов должны быть наилучшими. Развитие древонасаждения. Древонасаждение должно принадлежать к числу любимых дел нашего братства⁴¹.

Очевидно, что баптизм-евангелизм настраивал людей на благочестивое поведение во всех проявлениях бытовой жизни. Стремление верующих соответствовать всем этим требованиям особенно раздражало и оголтелых антирелигиозников, и представителей «научного атеизма». И те, и другие изо всех сил стремились опорочить и перечеркнуть эти установки, которые не могли не вызывать симпатии у нормальных людей. В ход пускалось все: изыскивались и громогласно сообщались факты, когда верующие нарушали эти заповеди. Приводя подобные примеры, антирелигиозники делали вывод, что, дескать, пропагандируют одно, а в жизни поступают по-другому. Особой удачей было заполучить бытовой компромат на проповедников и пресвитеров ЕХБ. Считалось, что именно такие случаи помогут «раскрыть глаза» рядовым верующим на истинное, «ханжеское» лицо своих руководителей, а там, глядишь, и на все вероучение. Нередко для этого использовали клевету и наветы. Известен, например, случай, когда в барнаульской общине был инициирован скандал вокруг старшего пресвитера Арискина, которого пытались обвинить в злоупотреблении спиртным. В ответ на это большинство общины вынесло постановление: никогда и никто не мог видеть Арискина пьяным⁴².

⁴¹ См.: Братский вестник. 1947. № 4. С. 15.

⁴² ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 13. Л. 10.

Другим способом разоблачить евангельские требования к семейно-бытовой жизни были утверждения, что, во-первых, нормы трезвой жизни, не употребление курева и тому подобное, к религии вообще и к баптизму, в частности, никакого отношения не имеют. А, во-вторых, баптисты и евангелисты старались следовать им не потому, что они такие положительные, вера у них такая хорошая, а из-за своего эгоизма, индивидуализма, желания получить прощение и обрести себе местечко в раю.

Не совсем состоятельна была критика идеологии баптизма, когда оппоненты ссылались на консерватизм и даже реакционность его во взглядах на женщин, труд, брачные отношения и т.д. Но как же быть тогда с ситуацией, что баптизм допускал возможным проповедническое и даже пресвитерское служение женщин? До признания такого не поднималась ни одна религия. В журнале «Братский вестник» за 1949 г. было написано: «Нет сомнения, что обязанность женщины как жены и матери самая высокая обязанность...Ей вверяются Богом дети, из которых она сможет воспитать Самуилов, Павлов и Тимофеев, и подобных великих служителей божьих. Женщина может сделать для царства Божия больше, нежели несколько мужчин ...»⁴³.

Безусловно, для советской действительности были неприемлемы взгляды баптистов на брак. Одним из пунктов баптистского воспитания было требование чистоты брачной жизни, что означало, в первую очередь, христианский брак. Если брак не заключался перед Богом, то это объявлялось греховным плотским сожительством. В принципе не приветствовался брак с неверующими или представителями других вероисповеданий. Жена в семье должна была подчиняться мужу⁴⁴.

⁴³ Братский вестник. 1949. №4. С. 32.

⁴⁴ Братский вестник. 1948. №4. С. 25,30.

С другой стороны, известно, что семьи баптистов и евангельских христиан в своем подавляющем большинстве были крепкие, дружные, многочисленные. Дети, а их в семьях было обычно немало, слушались и уважали родителей, а те заботились о своих чадах. Достигались такие внутрисемейные отношения, в том числе и за счет религиозного воспитания.

Вместе с тем, стоило бы обратить внимание на проблему, которая, хотя косвенно и озвучивалась в литературе, но никогда не заострялась. Имеется в виду то весьма сложное положение, в котором оказывались в советских реалиях дети верующих и верующие дети. Вот кому приходилось жить в условиях двойных стандартов: одно воспитание дома, другое – в школе. Была ли их детская психика готова к этому? Авторитету родителей или авторитету учителей подчиняться? Почему ценности, которые исповедовали и которым следовали их родные, не просто не принимались в школе, но и жестоко осмеивались? Отсюда – борьба между желанием быть как все дети и верой в свое особое предназначение, комплексы изгойства или избранничества, насмешки и непонимание одноклассников. Трудно, видимо, было выдерживать такой психологический прессинг и такую двойность. Вероятно, поэтому, для многих детей верующих был возможен один из двух вариантов: либо превращаться в религиозного фанатика, либо становиться безрелигиозным человеком. На реализацию второй альтернативы в советские времена работало гораздо больше факторов. Наверное, поэтому, атеистическая пропаганда могла отчасти справедливо хвастаться успехами своей деятельности.

Ну, а если вернуться к проблеме воспитательной функции идеологии евангелизма-баптизма, то следует подтвердить факт успешного религиозного воздействия на воспроизводство новых поколений верующих именно через семью. В советский период именно она была основным каналом пополнения численности верующих этой церкви.

Как и в любой церкви, важнейшим средством возбуждения и поддержания религиозного чувства у евангельских христиан-баптистов выступали культовые действия и обрядовые церемонии. Специфика баптистского обрядоверия весьма значительна в рамках христианской религии. Исходя из отрицания церкви, как посредницы в деле спасения и носительницы божественной благодати, евангелизм-баптизм отрицал соответственно пышную церковную обрядность, церковные ритуалы. Кроме того, баптисты не почитали изображения креста, иконы, крестного знамения, не проводили заупокойных служб и молитв. Отрицалось монашество, посты, святоугоднические праздники, отрицался культ девы Марии. У баптистов существовало убеждение, что обряды не создают и не заменяют личной веры. Они – лишь внешнее свидетельство этой самой веры, даровать которую человеку может только Святой дух.

Баптистская обрядность, не столь пышная и многочисленная, как в других христианских церквях, была, тем не менее, детально разработана и предназначена оказывать огромное эмоциональное воздействие на ее участников. Наиболее важные обряды этой церкви – крещение и хлебопреломление. Практиковалось также церковное бракосочетание и рукоположение в пресвитеры. Принципиальным в баптизме-евангелизме являлось то, что здесь не крестили детей. Крещение у них – не условие спасения, а, завершение процесса «духовного возрождения», символ вступления «в послушание господу». По учению баптистов и евангелистов, воздействие Святого духа проводит человека через три этапа: «покаяние», «обращение» и «возрождение свыше». Лишь последний акт делает его полноправным членом общины. Человек осознал себя «погибшим грешником», покался в грехах и обратился к Богу. Только после этого его допускают к крещению. Таким образом, это вполне сознательный акт. Тем более, он совершался на глазах всей общины, что было сродни

присяге, произносимой перед «небесным воинством»⁴⁵. Сам акт крещения, - подчеркивал журнал «Братский вестник», - имеет такую внешнюю форму, которая дает возможность наиболее полно почувствовать сущность обращения человека ко Христу. Погружение крещаемого в воду символизирует его смерть для греха, погребение всего греховного, что прежде владело душой и воскрешение души к новой праведной жизни во Христе Иисусе. Серьезность такого шага, как крещение, доказывалась еще и тем, что каждый вновь уверовавший и пожелавший стать членом церкви, должен был иметь не менее двух свидетелей, рекомендации «братьев» и пройти испытательный срок.⁴⁶

Обряд крещения требовал полного погружения вновь обращенного в воду, поэтому изначально баптисты предпочитали использовать для этой цели открытые водоемы: реку, пруд, озеро. Так, баптисты г. Кемерово обычно просили провести этот обряд на реке Искитимка, за хлебозаводом. Томичи в 1940-е гг. иногда получали разрешение на проведение обряда на реке Ушайке или на Сенной Курье, барнаульцы – на реке Барнаулка, омичи – в Омке или на Иртыше. Со временем такие разрешения под разным предлогом давались все реже и реже, а общины постарались оборудовать специальные крестильни – баптистерии. На самом деле, просто в доме в полу делалась небольшая купальня, в которую наливали воду, предварительно прогретую на солнце. Но и для проведения обряда внутри собственного молитвенного помещения тоже требовалось разрешение, например такого рода заявления, обращенного к уполномоченному: «Просим вашего разрешения на проведение вечера с обедом на Праздник жатвы 26 сентября

45

См.: Митрохин Л. Баптизм: история и современность... С. 447.

46

См.: Братский вестник. 1946. № 5. С. 26.

для молодежи в молитвенном доме по улице Заводской № 121 после 7 часов вечера»⁴⁷.

Прием в ряды братства новых членов обставлялся возвышенно-церемонно. Вот как описывал этот обряд П. Каушанский, который в 1950-1960-е гг. неоднократно наблюдал его, присутствуя на посвящениях в общинах ЕХБ г. Новосибирска, Омска, Барнаула.

В начале торжества пресвитер читал молитву, потом звучал хор. К одетым в белые халаты людям, которые должны были креститься, пресвитер обращался с вопросами. Первый из них: «Верите ли вы в Иисуса Христа?», последний: «Даете ли обещание служить ему доброй совестью?». Ответив «да», крещаемые молились. Их молитва сменялась гимном, который пели все присутствовавшие на обряде. Под звуки гимна верующие по одному сходили к пресвитеру в воду. Пресвитер, стоя в воде, покрывая голосом пение и музыку, произносил слова наставления: «Вы счастливые люди, что сегодня исполнили заповеди Христа... Но не забудьте, что за крещением могут последовать сильные искушения со стороны дьявола. И когда эти искушения придут, побеждайте их словом божьим, как это делал наш Спаситель...». А потом приказывал: «Пребудьте в молитве!», - и, подняв над крещаемыми руки, молился, опуская по очереди их запрокинутые головы в воду. А хор в это время и все присутствовавшие пели: «Как счастлив я, что Бог навеки принял меня ...»⁴⁸.

С момента крещения человек становился полноправным членом общины: он мог принимать участие в голосовании, в решении внутренних проблем коллектива. В чисто религиозном плане это выражалось в том, что он допускался к другому (второму) важнейшему обряду – хлебопреломлению⁴⁹. Церковь евангельских христиан-

⁴⁷ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1 Д. 17. Л. 35.

⁴⁸ См.: Каушанский П.. Идеология современного баптизма в СССР и его реакционная сущность: Дис. ... канд. философ. наук. Томск, 1962. С. 295.

⁴⁹ Этот обряд соответствует таинству причащения у православных и католиков. Известно, что хлебопреломление толкуется как напоминание о библейской тайной вечере и о том, что Иисус Христос отдал за верующих свое тело и свою кровь.

баптистов совершала обряд хлебопреломления двенадцать раз в году. Проводился он в первое воскресенье каждого месяца, и допускались к нему только те, кто принял водное крещение по вере. Обставлен обряд, так же, как крещение, был очень торжественно и сопровождался специальным гимном. Так, в Новосибирской общине при совершении обряда хлебопреломления исполнялся такой гимн:

Господь, когда ученикам ты смерть свою явил,
Тогда с любовью, как друзья, взял хлеб благословил.

...Друзья, примите, съешьте все, то тело есть мое.

Затем с вином ты чашу взял и дал о ней моля:

«Сие есть кровь моя, - сказал, - все пейте из нее»⁵⁰.

Обряд хлебопреломления обычно заканчивался тем, что все его участники целовали друг друга. Это символизировало «братство во Христе».

Кроме основных обрядов – крещения и хлебопреломления, в церкви ЕХБ имелось еще два, содержащих религиозный смысл – это бракосочетание и похороны. Они организовывались и проводились в соответствии с общей баптистской процедурой: исполнением гимнов, чтением специальных молитв, стихов и т.п.

Большое значение в ЕХБ придавалось проповеди. Строили их всегда образно, наглядно, с примерами, чем достигалось более глубокое воздействие на сознание людей. Их подготовке и проведению уделялось большое внимание. Вероучительные истины в них преподносились кратко, в своеобразном поэтическом освещении. Журнал «Братский вестник» учил, что «проповедовать следует просто и естественно, не допуская при этом неоправданных жестов». Основное содержание

Содержательно обряд хлебопреломления у протестантов отличается от православно-католического. Для последних – причастие – главное церковное таинство, как решающее средство снисхождения благодати через «вкушение тела и крови Христовой».

По идее баптизма хлебопреломление никакой благодати не спускает, она уже раньше снизошла, когда человек уверовал. У ЕХБ, таким образом, хлебопреломление – не средство возбуждения веры, когда ее нет, а средство укрепления, когда она уже есть // Митрохин Л. Баптизм... 1974. – С.237-238.

⁵⁰ Костенко Н. Реакционная сущность идеологии и деятельности протестантских сект в Сибири: Дис. канд. философ. наук. Томск, 1967. С. 64.

баптистских проповедей – это ознакомление верующих с религиозным учением, изложение и трактовка библейских текстов, разъяснение сущности и смысла обрядов и праздников. Значительное место в проповедях занимали вопросы морали, идея покаяния, тема смысла жизни⁵¹.

Проповеди занимали центральное место на молитвенных собраниях, которые в церкви проводились регулярно. В свою очередь все молитвенные собрания готовились очень тщательно. Забота об их подготовке лежала на пресвитерах и проповедниках. Экспромты при проведении проповедей не приветствовались, наоборот, собрания проходили как бы по сценарию. Для этого выбиралась тема, отбирались гимны, репетировались молитвы.

Собрание, как правило, начиналось с общей молитвы верующих. Затем следовали краткая молитва «руководящего брата», духовная песня, исполнявшаяся всеми присутствовавшими членами общины. После этого звучала песня большей музыкальной сложности в исполнении хора. По окончании песни по призыву пресвитера все опускались на колени для чтения общей молитвы. В завершении ее вставали и пели гимн. Далее читались одна-две проповеди по 12-20 минут. После проповеди опять общее пение не менее пяти гимнов. В это же время совершался обход для сбора взносов. В заключение собрания снова небольшая проповедь и, наконец, общая молитва на коленях в благодарение Бога⁵². «И спасибо тебе, Господи, что ты купил нас дорогой ценой, кровью своей, и мы принадлежим тебе, и мы счастливы, что мы принадлежим тебе, а не себе, и мы счастливы, что мы твоя собственность, и мы ждем лишь того часа, когда ты эту собственность заберешь к себе ...»⁵³.

Торжественно и необыкновенно было, например, проведено пасхальное собрание в новосибирской общине. Оно

⁵¹ Шалаев Ю. Воспитать атеиста. Омск, 1986. С. 26.

⁵² Каушанский П. Указ соч. С. 301.

⁵³ Братский вестник. 1953. № 2-3. С. 38.

продолжалось до полуночи. Ровно в двенадцать часов ночи, когда все были на коленях, вдруг наступила полная тьма, после чего неожиданно на передней стене зала, в ярких лучах появились слова: «Христос воскрес!». Как писал свидетель этого события, данный эффект произвел огромное впечатление на всех присутствовавших⁵⁴.

Помимо сугубо молитвенных собраний, общины ЕХБ практиковали проведение художественных вечеров с выступлением хора, декламацией стихов в сопровождении струнных оркестров, баяна, аккордеона или фисгармонии.

Песенно-музыкальному сопровождению молитвенных собраний, праздников и обрядов ЕХБ всегда придавали большое значение⁵⁵. Огромную роль в баптистском богослужении играли религиозные песни и гимны, влияние которых на верующих оценивалось не менее значительным, чем пресвитерские проповеди. Из текстов песен ЕХБ можно получить представление о мировоззрении верующих, их отношении к жизни, труду, науке, семье, вопросам счастья и т. п. В 1956 г. был издан «Сборник духовных песен», который содержал 360 гимнов по тематике, затрагивавшей все стороны жизни евангельско-баптистской церкви и верующих. Подавляющее большинство текстов были написаны выдающимся евангельским богословом И. Прохановым. Характерно, что слова песнопений должны были хорошо знать не только хористы, но и все верующие, поскольку в церкви практиковалось не только хоровое, но и всеобщее исполнение. Известно, что во всех зарегистрированных общинах ЕХБ Западной Сибири в 1940-1960-е гг. имелись хоры, а в числе имущества общин обязательно находились музыкальные инструменты: фисгармонии (стоимость которой в зависимости от качества колебалась от 1,5 до 3 тыс. руб.), баяны, аккордеоны.

⁵⁴ Братский вестник. 1946. № 4. С. 32.

⁵⁵ В журнале «Братский вестник» был даже специальный раздел «Музыка и пение». Там помещались тексты религиозных стихотворений и песен, ноты, статьи о жанрах христианского песнопения, о вокально-хоровой культуре пения, из практики регентского служения.

В евангельской церкви не практиковалось яркое убранство храма. Обстановка в молитвенных домах ЕХБ Сибири была очень проста. Отсутствовали иконы, свечи, не было изображений Христа, на стенах висели лозунги «Бог есть любовь», «Мы верим в Христа распятого», «Иди и больше не греши».

Внешняя скромность и простота объяснялись протестантским пониманием основной идеи: главное – не внешняя пышность и красота, но внутренняя вера, внутренняя предназначенность и обращенность. Вера – не результат внешнего воздействия, но сложной внутренней работы. А таковая у верующих любой конфессии осуществлялась через молитву. Вот как поэтично определяли цель, смысл и назначение молитвы баптистские проповедники.

«Молитва – это путь приближения к богу и христианин должен постоянно им пользоваться. Это канал, по которому изливаются все духовные благословения и нисходит сила свыше, и поэтому жизнь христианина должна быть жизнью непрестанной молитвы ...

Христианин должен молиться в тайне. Он должен быть наедине с Богом...

Молитва должна быть определенной ...Мы должны идти к богу с такой же определенной просьбой, с какой мы идем в магазин.

Наши молитвы должны быть дерзновенными.

Молитва должна быть настойчивой.

Молитва должна прославлять Бога и быть согласной с его волей.

Молитва должна быть с верой.

Молитва должна быть во имя Иисуса.

Молитва есть биение пульса и дыхание внутренней жизни.

Молитва есть озеро, в котором могут утонуть все наши заботы.

Молитва есть крылья, на которых наша душа улетает к небу.

Молитва есть дерево, которое всегда приносит плоды»⁵⁶.

Надо сказать, что постоянных (единообразных) текстов молитв у баптистов не было, они обычно носили импровизированный характер.

Праздников у евангельских христиан и баптистов было меньше, чем у других христианских церквей. Среди них почитались только те, которые связаны с Иисусом Христом. Параграф 33 «Положения ВСЕХБ» предписывал проводить богослужебные собрания, как правило, по воскресным дням утром и вечером, а на неделе в дни, наиболее удобные по местным условиям. Кроме того, службы проводились в праздничные дни. В церкви ЕХБ таковыми считались: Рождество (7.1), Крещение (19.1), Сретенье (15.2), Благовещение (7.4), Пасха, Вознесение (29.5), Троица, Преображение (19.8)⁵⁷.

В дни праздников проводились специальные молитвенные собрания, на которых произносились проповеди на евангельские сюжеты, положенные в основу конкретного праздника. Специального ритуала – чина праздничного богослужения у баптистов не было. Отмечался Новый год 1 января, а также два специфических праздника ЕХБ – День единства (27 октября) – дата объединения баптистов с евангельскими христианами и осенний Праздник жатвы (урожая). Кроме того, официальные, то есть зарегистрированные общины отмечали и праздники советского календаря – 7 ноября и 1 мая.

56

Цит. по: Братский вестник. 1946. № 3. С. 8-11.

Столь пространное цитирование допущено специально, дабы подчеркнуть, насколько образнее, поэтичнее выглядели внутренние установки и представления верующих о назначении религиозных обрядов и церемоний, чем их описывали безрелигиозные авторы и тем более антирелигиозники.

57

ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 167.

Жатва в церкви ЕХБ понималась как в прямом смысле – окончание сельскохозяйственных работ, так и в переносном – «жатва на ниве божией», то есть итоги миссионерской деятельности. По поводу празднования Дня жатвы в одном из обращений руководства ЕХБ (1951 г.) было записано: «Почему празднует наше братство этот праздник? – Среди бесчисленных даров, которыми небесный отец осыпает человечество, есть дары, которые мы называем плодами земли. Как прекрасны, разнообразны и обильны эти плоды земли. Каждую осень мы видим это разнообразие и обилие. Каждый урожай – это как бы богатый стол, накрытый творцом Вселенной для всего народа на Земле. Но каждый дар можно принять с благодарностью и без благодарности небес. Отец воспитывает нас, своих детей, к благодарности.

Праздник жатвы – это торжество благодарения за ниспосланный Господом урожай»⁵⁸. Вот как описывал празднование Дня жатвы в новосибирской общине один из его участников и организаторов. В этот день в гости к новосибирцам приехали единоверцы из других сибирских общин. Они приветствовали новосибирских братьев. Для пресвитера ленинск-кузнецкой общины «содержание Псалма 18, где говорится о том, что «небеса проповедуют славу Божию и о делах его рук вещает твердь» послужило поводом для сравнения качества плодов с нашей жизнью. Как плоды бывают сладкие и горькие, так и мы в семье, на работе, в обществе приносим и сладкие, и горькие плоды своего духа. Нужно отдать себе отчет в том, какие плоды мы принесли Господу – добрые или худые. Пусть Господь, - пожелал выступавший, - даст нам возможность приносить много и только добрых плодов»⁵⁹. Далее присутствовавшие на праздничном собрании дружно пропели гимн «Великий Бог, когда на мир смотрю я». После пения к собравшимся обратился другой гость, пресвитер

⁵⁸ Цит. по: ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 162..

⁵⁹ Братский вестник. 1957. № 1. С. 70.

усть-тальменской общины брат И. Титков. Прочтя из Исхода главу 23, стих 16 и из книги Неемии главу 10, стих 35, он отметил, что верующие обязались ежегодно приносить Господу начатки плодов и служить ему материальными средствами⁶⁰.

После этого выступления последовало исполнение хором «Труд в жизни для Христа радостно свершает» и «Выйди в виноградник, выйди, много там работы». Третий выступавший брат В. Малахов прочитал из книги пророка Малахии главу 3, стих 10 и из Второзакония главу 26, стих 10. Он напомнил участникам празднования, что «наш урожай послан нам Господом, и нам нечем гордиться. Нужно исполнять заповеди Господни, и тогда будешь есть хлеб досыта». В заключении собрания была вознесена горячая молитва благодарности Богу за Его милость к нам, за урожай плодов и урожай духовный, выразившийся в присоединении многих душ к церкви. Собрание в честь Дня урожая закончилось пением хором гимна «Великий Бог, ты сотворил весь мир»⁶¹. Видимо, примерно по таким же сценариям проходили празднования Дней жатвы во всех баптистских общинах. Например, на День урожая в общине г. Тюмени была устроена выставка продуктов сельского хозяйства, организовано выступление хора, детей с чтением стихов⁶².

Институциональное устройство церкви ЕХБ также имело свою специфику. Баптисты различали три вида церкви: вселенскую, поместную и домашнюю. Невидимая вселенская состоит из всех людей, «призванных к спасению». Верующие, находившиеся в одной местности, образовывали поместную церковь – общину. Домашнюю церковь – «собрание возрожденных духом» составляли принадлежавшие к одному дому или семье.

Церковь для евангелистов-баптистов – это не столько особое здание-храм, не посредница между богом и человеком, а

⁶⁰ Там же.

⁶¹ Там же.

⁶² ЦДНИТюО. Ф. 124. Оп. 127. Д. 68. Л. 23.

коллектив единомышленников—верующих, «возрожденных душ». В журнале «Братский вестник» по этому поводу были приведены такие стихотворные строки: Не храм, не золотое здание,

Не круг отобранных друзей.

Христова церковь есть собрание

Христом искупленных людей⁶³.

По учению баптизма, церковь Христова, то есть Союз евангельских христиан-баптистов - есть тело Христово. Члены этой церкви являются членами тела Христова, занимают в этом теле определенные места и выполняют определенные функции. Эта организация—тело строилась по принципу прямого членства, при этом каждый член общей церкви должен быть на учете в поместной церкви—общине. Принадлежность к одной из таких церквей-общин составляет обязанность для всякого обращенного и возрожденного человека. Это также необходимо для совершенствования и взаимного выполнения членами обязанностей друг перед другом⁶⁴.

Таким образом, прямое членство верующих, обязательное посещение ими молитвенных собраний, взаимоконтроль, система взысканий, продуманная процедура вступления – все это приводило к тому, что евангельско-баптистские общины представляли собой крепкие, но замкнутые сообщества. Эта замкнутость и изолированность от общества в еще большей мере обуславливалась не только спецификой внутренней организации, но и внешними условиями существования.

Социальная активность церкви ЕХБ в период запрещения всякой внешней благотворительности была направлена на внутриобщинную деятельность. Тесные внутренние связи общинников объективно служили для взаимной поддержки, оказания помощи друг другу. Элемент искренней

⁶³ Братский вестник. 1947. № 1. С. 14.

⁶⁴ Братский вестник. 1955. № 3. С. 40.

взаимовыручки и заботы друг о друге являлся тем фактором, который не в последнюю очередь привлекал в эту церковь новых людей.

Работавшая на швейной фабрике г. Барнаула комсомолка А. Гайкова порвала комсомольский билет и приняла водное крещение, заявив: «За все время, когда я была в комсомоле, никто не поинтересовался, чем я живу, о чем думаю. Никогда комсомол не оказывал мне материальной поддержки, а в секте баптистов я буду окружена заботой и вниманием, и уже получила материальную помощь»⁶⁵. Ее подруга, комсомолка Черемисина также примкнула к баптистам.

То, что баптистская церковь в послевоенное время относительно быстро росла, объясняется и некоторыми особенностями ее вероучения, и принципами организации. Л. Митрохин указывал на следующие из них. «Во-первых, баптистское исповедание делает акцент на идее извечного предопределения, на неизбежности и даже благодати страданий. В обстановке послевоенных бед проповедь фатализма, неумолимости судьбы, призыв покорно нести крест, выпавший на долю, несомненно внесла покой в души людей, испытавших все превратности жизни, несла им хоть какое-то утешение. Во-вторых, баптисты не просто проповедовали. Они создавали общины, сплоченные коллективы единомышленников, где каждый человек, независимо от возраста и рода занятий ощущал постоянное внимание, готовность прийти на помощь. В послевоенной обстановке развороченности быта, распада семейных, личных привычных социальных связей, возросших чувств бесприютности, одиночества, заброшенности, такие сообщества не могли не привлекать массу людей»⁶⁶.

Вместе с тем, если быть объективным, то следует признать, что многие положения баптистского вероучения были направлены

⁶⁵ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 169. Л. 40.

⁶⁶ Митрохин Л. Баптизм: история и современность... С. 397.

на изоляцию верующих от внешнего мира, на непризнание его радостей и забот. В частности, не особо приветствовалось стремление верующих приобщиться к достижениям светской культуры, не рекомендовалось посещение светских досуговых учреждений и т. д. Руководитель барнаульской общины в одном из выступлений заявил: «Кто вступил в веру и не будет посещать собраний, тот будет стоять у Бога перед судом за измену, будет брошен в огонь, его душа и при жизни будет вечно гореть в огне. Нужно избегать общения с неверующими, избегать всякие сборища и разговоры, верить мы должны только Богу и никому другому»⁶⁷.

Молодая баптистка-проповедница из Барнаула Александра Степаненко, выступая с проповедью, говорила: «Окружающий нас мир грешников – это развращенный мир, творящий всякие мерзости и беззакония. Кто дружит с миром, тот враг нашего господа. Я призываю юношей и молодых девушек порвать связь с миром, отделиться от мира грешников»⁶⁸.

«Христианский тезис о границе между миром «горним» и миром «дольным», - подчеркивал эту особенность баптизма Л. Митрохин, - получает в баптизме организационное оформление: вступив в баптизм, человек оказывается членом коллектива, который и организационно и духовно противопоставляют себя любому иному коллективу и организации. Человек не просто усваивает принципиально новое мировоззрение. Он становится членом живого действующего коллектива, он приобщается к целеустремленной, освященной авторитетом Христа деятельности ... Он чувствует себя совершенно равноправным, независимо от прошлого и нынешнего положения в обществе»⁶⁹. При этом верующим внушалась мысль, что «со Христом нет и не может быть однообразия и бесцветия! Со

⁶⁷ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 20. Л. 15.

⁶⁸ Там же. Л. 29.

⁶⁹ Митрохин Л. Баптизм: история и современность... С. 448.

Христом – яркая, красочная жизнь»⁷⁰. В журнале ВСЕХБ утверждалось, что «источники радости находятся внутри человека. Можно очутиться в полном одиночестве, без людей, без книг, без всяких внешних источников веселия и все же переживать величайшую радость»⁷¹.

Возвращаясь к вопросу о характере организации баптистской церкви, стоит отметить следующее. Как правило, и сами представители ЕХБ, и писавшие о них, отмечали демократизм этой церкви. Отрицание клира, церковной иерархии, право каждого проповедовать, автономия поместных общин, выборы пресвитера – все эти общие для протестантизма организационные принципы, действительно, более демократичны, чем в других христианских церквях. Но вместе с тем не следует преувеличивать реальность демократизма в общинах ЕХБ. Да, община выбирала пресвитера, но без рукоположения его старшим пресвитером он не мог возглавлять организацию. Элементы властной иерархии, безусловно, имели место и в этой церкви: пресвитер – старший пресвитер региона – Всесоюзный Совет ЕХБ. Строгая организационная дисциплина, включавшая подчинение рядовых верующих пресвитеру и руководству общины, практическая невозможность для женщин стать пресвитером и даже проповедником (а в церкви ЕХБ женщины всегда составляли большинство) – все это ставит под сомнение подлинный демократизм организаций. Не случайно один из руководителей ВСЕХБ Я. Жидков призывал: «Младшие повинуйтесь пастырям. Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет»⁷².

В целом же, несмотря на требование всеобщей внутриобщинной активности, ведущую роль в обществах ЕХБ играли пресвитеры и проповедники. Довольно важной фигурой

⁷⁰ Братский вестник. 1956. № 5. С. 13.
⁷¹ Братский вестник. 1954. № 5-6. С. 12.
⁷² Братский вестник. 1956. № 5. С. 6.

в общинах были диаконы⁷³. Они проводили богослужения, читали проповеди, выполняли миссионерскую работу, осуществляли своеобразное попечительство за человеческими душами не только в церкви, но и вне ее, в семье, в быту. В соответствии с Положением о церкви ЕХБ, диаконы ставились в помощь пресвитерам. Они избирались общиной, но так же, как и пресвитеры, утверждались старшими пресвитерами региона. Идея всеобщего священства как ключевая идея протестантизма вообще, и баптизма, в частности, конечно, никогда в реальной практике этих церквей абсолютно полно не могла быть реализована, хотя бы потому, что не каждый мог общаться с большой аудиторией, даже если сам хорошо разбирался в вероучительных вопросах, да и по многим другим причинам. Но, тем не менее, и в советские времена в общинах ЕХБ постоянно проповедовали не один-два человека, а гораздо большее их число. Более того, можно утверждать, что в церквях складывался институт постоянных проповедников, специализировавшихся на определенной тематике. Так что ссылки на всеобщее священство – это одно, а профессионализм и качество проповедования – это другое. Журнал «Братский вестник» ставил проповедника рядом с пресвитером. Он прямо заявлял, что устои церкви, ее духовное процветание поддерживают три фигуры: пресвитер, проповедник и диакон. Диакон, ссылаясь на Евангелие, говорил один из лидеров ЕХБ А. Карев, стоит рядом с пресвитером. Диаконы, подчеркивал он, «должны стоять на большой духовной высоте, обладать богатыми богословскими познаниями», ибо в этом, по мнению Карева, залог духовного процветания церкви.⁷⁴

Так, например, в 1940-е гг. в кемеровской общине с проповедью слова божия выступали попеременно девять человек. В общине г. Томска проповеди читали тринадцать членов церкви. Из них проповедовали: Лоскутов с 1921 г.,

⁷³

См.: ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 169. Л. 40.

⁷⁴

Там же. Л. 20.

Мирошенко с 1923 г., Кузнецов с 1923 г., Трубников с 1924 г., Пацыно с 1942 г., то есть к концу 1950-х годов проповеднический стаж этих людей составлял от 35 и выше лет. При этом в Томске все перечисленные проповедники стали работать с 1950, 1951, 1952 и 1956 годов соответственно. Откуда они прибыли в город, точно неизвестно, возможно и не по доброй воле, но в томскую общину они уже пришли хорошо подготовленными⁷⁵.

В этой же организации было пять проповедников из числа немцев: Х. Белон, 1899 г. рождения, образование 4 класса, работал на текстильной фабрике, О. Х. Белон (видимо, сын), 1930 г. рождения, 4 класса образования, работал на заводе Сибэлектромотор, О. Шертехле, 1927 г. рождения, 4 класса образования, А. Вайс, 1928 г. рождения, Я. Рейгер имел 6 классов образования, работал столяром. Таким образом, трое из пяти проповедников-немцев были в возрасте до 30 лет⁷⁶.

В конце 1950-х гг. в сравнительно небольшой зарегистрированной общине ЕХБ поселка Купино Новосибирской области попеременно выступали с проповедями Сивоконенко, он же – пресвитер, Лапицкий, Кришнев и другие⁷⁷.

При всей важности деятельности диаконов и проповедников, основной фигурой в объединениях верующих евангельских христиан-баптистов, конечно же, являлся пресвитер – официальный руководитель поместной церкви-общины. Официальный, потому что в разрешенных к существованию общинах требовалась обязательная регистрация пресвитера. Простого выбора большинством верующих своего первого руководителя явно было недостаточно. Нужно было, во-первых, одобрение выбора общины и назначение на должность пресвитера со стороны Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов - ВСЕХБ. Порядок назначения

⁷⁵ ГАКО. Ф.964. Оп. 1. Д. 17. Л. 61.; ГАТО. Ф. Р-1768. Оп. 1. Д. 229. Л. 35.

⁷⁶ ГАТО. Ф. Р-1768. Оп. 1. Д. 229. Л. 26.

⁷⁷ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 20. Л. 102.

был примерно такой. В ноябре 1944 г. в адрес одного из пресвитеров поступило письмо: «Брату Ефиму Павловичу Старостину. Дорогой брат в Господе Ефим Павлович! Всесоюзный Совет Евангельских Христиан назначил вас руководителем и пресвитером Томской общины евангельских христиан-баптистов и просит вас не оставлять духовную работу в г. Новосибирске. Председатель ВСЕХБ Я. Жидков. Ноябрь 1944 г.»⁷⁸.

Но и такого предложения-назначения от главного руководителя церкви ЕХБ было недостаточно. Пресвитер становился официальным возглавителем общины только после утверждения его в местных органах власти и после подписания утверждения на служение уполномоченным Советом по делам религиозных культов в данной области. Только после этого на руки пресвитеру выдавалось официальное свидетельство соответствующего образца.

В положении о Всесоюзном Совете ЕХБ в общих чертах были определены роль и функции пресвитера. Он должен был осуществлять руководство делами общины совместно с ее советом. Последний состоял из трех человек, причем председателем совета был пресвитер. Все церковные установления в общине, как-то: крещение, хлебопреломление, бракосочетание, молитву над младенцем и больным совершал пресвитер. Пресвитер общины был ее первый и основной проповедник. Он председательствовал не только в совете общины, но и на общих собраниях. Обязанностей, функций у пресвитеров баптистских общин было немало. Не все они были отражены в церковном уставе, ибо в нем определялось только внешнее формальное служение. В журнале «Братский вестник» в 1946 г. была опубликована даже специальная «Памятка пресвитеру», составленная А. Каревым. Пункт 19 этой памятки гласил: «Не порицай других церквей», а в 23 было записано: «Будь образцом в исполнении гражданских

обязанностей и воспитывай в этом членов своей общины. Твоя церковь должна горячо любить свою страну и свой народ!⁷⁹

Надзирать, руководить пресвитерами общин и помогать им в решении некоторых вопросов призваны были старшие пресвитеры, которые назначались ВСЕХБ из числа наиболее достойных и опытных деятелей Союза. В число обязанностей старшего пресвитера, кроме помощи и руководства пресвитерами общин, входило: постановление новых пресвитеров и их рукоположение, утверждение диаконов, контролирование денежных сумм общин, ведение точного учета всех организаций ЕХБ, пресвитеров и диаконов на своей территории. Старшие пресвитеры отчитывались о своей деятельности перед ВСЕХБ в квартальных отчетах, а относительно денежных сумм в ежемесячных отчетах⁸⁰.

Все общины, зарегистрированные и действовавшие на территории Западной Сибири, подчинялись одному старшему пресвитеру, который располагался в Новосибирске. В 1940-1960-е гг. старшими пресвитерами по Западной Сибири были: Ф. Патковский, Ф. Астахов, П. Арискин (с 1948 по 1961 гг.), В. Ермилов, К. Бородинов⁸¹. В 1948 г. Всесоюзный Совет ЕХБ рекомендовал старшему пресвитеру Ф. Астахову иметь помощника по Кемеровской области. Астахов предложил на эту должность кандидатуру пресвитера Кемеровской общины В. Васильева⁸². Данное предложение и данный выбор были не случайны: активность общин ЕХБ и их численность в Кемеровской области всегда была самой высокой в регионе. В 1951 г., например, старший пресвитер П. Арискин поделился мнением с уполномоченным Совета по делам религиозных культов, что, по его наблюдениям, Кемеровская область «по

79

Цит. по: Братский вестник. 1946. № 3. С. 28-29.

80

ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 149. Л. 30-32.

81

История евангельских христиан-баптистов в СССР... С. 558.

82

ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 23.

своему наличию верующих ЕХБ самая большая из всех краев и областей»⁸³.

К сожалению, достаточного материала для полного анализа пастырского корпуса церкви евангельских христиан и баптистов Западной Сибири не имеется. Можно утверждать, что он испытывал такие же проблемы, как и духовенство других конфессий, главные из которых – нехватка кадров вообще, специально подготовленных к такой деятельности, в частности. Кроме того, большое влияние на характер работы пресвитеров, возможность выполнять ими свой пастырский долг во многом влияли внешние условия – ограничительное законодательство и жесткий контроль со стороны уполномоченных и руководства ВСЕХБ. Последнее находилось в полном подчинении у Совета по делам религиозных культов и было вынуждено выполнять его волю.

У истоков послевоенного возрождения поместных церквей ЕХБ в Западной Сибири стояли пресвитеры: Е. Бородин, Е. Жеребенко (Новосибирск), Е. Старостин (Томск), Н. Назаров (Осинники), А. Чумакин (Купино), Е. Богданов (Прокопьевск), А. Мазанный (Байдаевская община Кемеровской области), К. Орлов (Сталинск), В. Васильев (Кемерово), Д. Бабич (Барнаул), И. Шелестов (Ленинск-Кузнецк), П. Ковалев и Д. Саяпин (Омск), В. Чьянов (Ишим) и другие. Кроме них было еще несколько пресвитеров, которые в рассматриваемый период в разные времена возглавляли западносибирские общины. Это И. Лоскутов (Томск), И. Сивоконенко (Купино), С. Кирпиченков (Кемерово), А. Гордеев (Усть-Тальменка Алтайского края), П. Шаповалов (Новокузнецк), Ф. Димитров (Байдаевская община), Н. Кашников (Тюмень), Н. Барбашин (Омск) и др.

Некоторое представление о сменяемости руководителей баптистских сообществ может дать пример по барнаульской общине. С 1945 по 1960-е гг. в разное время во главе ее стояли Бабич, Неведков, Салфетников, Саблин, Никонов. Причины

сменяемости пресвитеров были разные: уход по возрасту, состоянию здоровья, перевод в другую общину для ее укрепления, снятие с регистрации уполномоченным, конфликт с «братьями» и «сестрами» и т.п.

Так, например, Василий Архипович Салфетников, 1902 г. рождения, до прихода к барнаульским верующим пресвитерствовал в анжеро-судженской общине. Его биография, видимо, типичная для представителей баптистского духовенства. Родился в крестьянской семье, так же, как и И. Лоскутов, С. Кирпиченков и некоторые другие. За свои религиозные убеждения в 1929 г. был осужден на 10 лет, прошел Беломорканал, в 1937 г. был вновь арестован⁸⁴.

В 1930 г. был осужден как проповедник евангелизма по статье 61 УК Ефим Павлович Старостин. Год отсидел в тюрьме, а потом получил пять лет ссылки. Видимо, таким образом, оказался в Сибири, ибо сам был уроженцем Самарской губернии. Пресвитер незарегистрированной общины ЕХБ в городе Чесноковка Алтайского края Т. Болотов вместе с отцом был раскулачен и выслан в Томскую область, где он в 1933 г. принял крещение⁸⁵.

Возглавивший в 1948 г. кемеровскую общину Кирпиченков Сильвестр Арестович родился в Смоленской области в 1902 г. Был призван в Красную армию. В армию он пошел, но брать в руки оружие отказался в соответствии с религиозными убеждениями. Был за это наказан. Затем служил регентом в смоленской общине. В Сибири, видимо, оказался не по своей воле. Кирпиченков был одним из немногих сибирских пресвитеров, кто имел специальное богословское образование: в свое время семь месяцев учился в Ленинграде на библейских и регентских курсах⁸⁶.

⁸⁴ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 1. Л. 81-82.

⁸⁵ Шильдяшов И. Атеисты наступают. Барнаул, 1961. С. 6.

⁸⁶ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 7. Л. 25. В связи с Кирпиченковым стоит вспомнить еще один случай. В 1951 г., по-видимому, ему напомнили, что во время войны он находился на оккупированной территории, что, как известно, свидетельствовало о некоей неблагонадежности. В ответ на замечание об этом, пресвитер рассказал уполномоченному такую историю, явно со смыслом и намеком. Допрашивали как-то одного верующего. На вопрос: «Ты был у немцев?», - он ответил, что не был. Такой вопрос ему ставился несколько раз, пока верующий не ответил, наконец: «Я не был ни на Висле, ни на Одере, ни в Берлине, ни на немецкой территории, я был на украинской земле. Немец был на нашей земле, а не я у них. А чтобы

В 1925 г. в возрасте 30 лет был рукоположен в сан пресвитера А. Мазанный, возглавивший байдаевскую общину Кузнецкого района в год ее регистрации (1947 г.). Родился он в Донской области, а до приезда в Кузбасс проповедовал в Бийске, затем в Павлодаре⁸⁷.

Одним из самых талантливых руководителей церкви ЕХБ в Западной Сибири зарекомендовал себя Иосиф Григорьевич Шелестов, который в 1940-1950-е годы руководил ленинск-кузнецкой общиной. Родился он в 1902 г., в течение длительного времени работал на шахтах города, всегда был среди лучших работников. Скромный в быту, имел способности к руководству и проповедничеству, обладал хорошей речью. Даже уполномоченный Совета по делам религиозных культов по Кемеровской области был вынужден к своему неудовольствию признать за Шелестовым качества отменного руководителя и духовного наставника. Он писал о пресвитере: «Умеет быть требовательным, причем делает это без крика и шума, а убедительным моральным внушением. Следит за печатью, постоянно готов дать ответ верующим о политической и экономической жизни СССР и мира. Умеет иллюстрировать религиозные положения фактами из современной жизни»⁸⁸. Пресвитер Шелестов был очень активен и имел высокий авторитет у верующих.

Из других руководителей общин назовем Куневу Веру Павловну, которая возглавляла незарегистрированную группу евангельских христиан-баптистов в поселке Яшкино Кемеровской области. Необычно было не только то, что религиозное общество возглавляла женщина, но и то, что Кунева была еще главным врачом Тайгинской больницы. Уполномоченный с гневом писал, что «Кунева окончательно встала на путь идеализма и не верит в медицинские идеи и,

этого избежать, надо было Киев отстаивать так же, как Москву, Ленинград, тогда бы не было того, что сейчас испытываем на этом допросе». Допрос был прекращен ... - См.: Там же. Л. 161.

⁸⁷ Там же. Д. 22. Л.4.

⁸⁸ ГАКО. Ф. п. 75. Оп. 7. Д. 164. Л. 66.

особенно, в последние открытия профессора Лепешинской»⁸⁹. Интересно, что вместе с главным врачом среди активистов яшкинской общины был и заведующий городской аптекой Л.Я. Горшков. Вместе с тем, следует иметь в виду, что таких случаев, когда среди проповедников баптизма, его адептов находились люди с высшим образованием, было крайне мало. Подобные факты встречались, но они скорее были исключением.

Самой большой по численности из западносибирских общин в 1940-1960-е гг. всегда была новосибирская поместная церковь евангельских христиан-баптистов. Начав свое существование в 1944 г., вернее воссоздав себя, примерно с семисот членов, к середине 1960-х гг. она более чем вдвое увеличила свой состав. Свыше трехсот членов было в общинах городов Кемерово, Омска, Барнаула. Приближались к этой цифре объединения ЕХБ в городах Томске, Ленинск-Кузнецке, Новокузнецке. Так, на день регистрации баптистов в г. Ленинск-Кузнецке насчитывалось 298, в Новокузнецке – 247 человек. В менее крупных населенных пунктах численность баптистов была значительно меньше. Усть-Тальменскую общину (Алтайский край), например, зарегистрировали в составе 75 человек. На станции Инская Новосибирской области первоначальная численность ЕХБ была такой же. С 56 человек начала свою послевоенную историю церковь ЕХБ в районном поселке Купино Новосибирской области. В рабочем поселке Могочино Томской области на день регистрации числилось 82 баптиста, а в районном центре Исилькуль Омской области – 60 верующих⁹⁰.

Таблица 3.1. Численность поместных общин ЕХБ Кемеровской области в 1940-1950-е гг.

⁸⁹

Там же. Д. 73. Л. 29.

⁹⁰

ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 12. Л. 28; ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 23. Л. 4; Д. 39. Л. 1-8.

Община	Год регист рации	Численно сть на день реги страции	Численно сть В 1953 г.	Числен ность в 1958 г.
Ленинск- Кузнецкая	1946	60	420	498
Новокузн ецкая	1947	114	147	264
Кемеровс кая	1946	215	320	458
Байдаевс кая	1947	70	114	239

Динамика роста численности зарегистрированных объединений ЕХБ в Кемеровской области выглядела следующим образом (таблица 3.1.)⁹¹

Еще более показательна динамика роста состава верующих баптистско-евангельского вероисповедания в г. Осинники. В 1948 г. в ней состояло 45 человек, в 1949 г. – 106, в 1951 г. – 118, в 1953 г. – 152, в 1954 г. – 184, а в 1958 г. насчитывалось уже 211 человек⁹².

В списках томской общины ЕХБ в 1947 г. значилось 175 человек, принявших веру по крещению. В 1950 г. этот показатель увеличился до 217, а в 1954 г. списки членов церкви содержали 247 фамилий, через год – 264⁹³. Если в 1946 в г. Купино насчитывалось 63 баптиста, то в 1955 г. в этой

⁹¹ Таблица составлена по: ГАКО. Ф. п. 75. Оп. 7. Д. 251. Л. 8.

⁹² ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 118. Л. 160.

⁹³ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 222. Л. 429, 467.

организации числилось 229 человек⁹⁴. О росте численности объединений ЕХБ постоянно писали уполномоченные Совета по делам религиозных культов.

Были два основных пути пополнения состава верующих евангельской веры – это приезды единоверцев из других районов страны и прием в свои ряды вновь обращенных. При этом, конечно, второй вариант был более результативным, хотя, например, кемеровские власти считали, что рост численности групп ЕХБ на территории их области объяснялся наличием большого количества спецпоселенцев. В одном из документов на этот счет приводились даже такие данные: примерно 40% состава кузбасских общин составляли местные коренные жители, а остальные 60% - прибывшие: раскулаченные, спецпоселенцы, вербованные, репатрианты и т.д.⁹⁵ По всей видимости, Кемеровская область в этом плане не составляла особого исключения. Однако, основное пополнение церкви ЕХБ было результатом миссионерской работы по привлечению новых сторонников веры, в том числе из прибывших на поселение в Сибирь, ибо не все они исповедовали баптизм.

Концепция всеобщего священства и проповедничества способствовала развитию активности и инициативы у рядовых верующих церкви. Баптистская установка, что каждый член общины обязан усердно распространять «слово божие», требовала конкретного дела. Не случайно один из гимнов, который исполняли баптисты на молитвенных собраниях, назывался «Хоть одну хотел бы душу я Иисусу привести». Для этого использовалась индивидуальная работа с людьми, поквартирные обходы и другие средства «привода душ». Распространенной практикой в миссионерской работе ЕХБ была деятельность разъездных проповедников, в число которых входили самые умелые и талантливые толкователи

⁹⁴ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 20. Л. 3-4.

⁹⁵ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 9. Л. 107.

библейского учения. Так, в 1955 г. в Славгородский район Алтая приезжал проповедник К. Вильгельм из Павлодара. После его пребывания здесь организация баптистов в селе Подсосново увеличилась в два раза⁹⁶.

Проповедь слова Иисуса среди некрещеного населения осуществлялась разными способами. Баптисты охотно вступали в контакты, проводили агитацию, помогали больным и нуждающимся. Более проверенным и подготовленным лицам поручалось проводить индивидуальную работу с коллегами по работе, соседями по месту жительства и т. п. Все это давало свои результаты. Например, баптист А. Гохалтер, крановщик котлозавода г. Барнаула в течение нескольких месяцев «работал» с В. Мозжехиной, трудившейся же на этом предприятии, и вовлек ее в барнаульскую общину. Старший бухгалтер этого же завода Е. Кушнар таким же образом привел в церковь А. Иванову⁹⁷.

Еще более очевидны успехи на ниве проповедования евангелизма по данным о количестве принимавших обряд крещения и становившихся тем самым действительными членами церкви ЕХБ. Известно, что баптисты очень тщательно готовились к принятию веры через крещение. Уверовавший человек проходил испытательный срок от года и более. Были случаи, когда не все испытуемые допускались до обряда, кому-то продлевался испытательный срок, то есть общины не форсировали искусственно рост численности своих рядов. Например, в кемеровской общине в 1948 г. окрестилось всего 11 человек, в 1949 г. – 14, в 1950 г. - 17, а в 1951 г. – 30 человек, хотя количество приготавливавшихся к обряду во все эти годы было гораздо больше⁹⁸.

В томской общине в 1955 г. крестился 21 человек, в 1958 г. в эту общину вступил 51 вновь обращенный⁹⁹. В барнаульской

⁹⁶ Арсенкин В. Приспособленческая тактика современного баптизма и вопросы атеистической пропаганды // Вопросы теории и практики научного атеизма. Новосибирск, 1961. С. 98.

⁹⁷ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 190. Л. 35.

⁹⁸ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 70.

⁹⁹ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 28-29.

общине ежегодный прирост численности за счет уверовавших составлял около 20 – 25 человек. Такие же показатели были и в других общинах евангельских христиан-баптистов Западной Сибири¹⁰⁰.

Самые внушительные цифры роста в исследуемые годы были в новосибирской церкви ЕХБ. В 1945 г., через год после регистрации, она приняла в свои ряды 195 новых членов. В 1953 г. здесь окрестилось 53 человека, годом позже еще 59. Кстати, в 1954 г. не допущенных к крещению, как не справившихся с испытанием, было примерно столько же, сколь и выдержавших его. В 1957 г. общину пополнили 91 новый верующий, в 1958 г. – 66 человек, в 1959 г. – 70¹⁰¹.

Социально-демографический состав обществ ЕХБ в 1940-1960-е гг. почти соответствовал ситуации с составом исповедовавших другие религии. Заметим, что данные по составу евангельско-баптистских общин, приводившиеся в литературе советского периода, в основном отражали действительность. Это замечание справедливо и относительно авторов, писавших о баптистской церкви в Западной Сибири¹⁰². Кто же становился новыми «братьями» и «сестрами»? Абсолютно точных показателей на этот счет нет, но можно привести некоторые данные по той же новосибирской общине. При этом, думается, что они в целом отражали ситуацию с составом вновьобращенных по всей Западной Сибири.

Так, в 1953-1954 гг. в числе пополнивших ряды новосибирских баптистов 20,4% были люди в возрасте моложе 30 лет. В 1957 г. среди крещенных (91 человек) 18 были до 1900 года рождения; родившихся в период между 1901 – 1920 гг. – 21 человек; в возрасте от 27 до 35 лет было 18 окрещенных, а 34 были до 30 лет. В таком же возрасте приняли обряд крещения 11 из 70 пополнивших общину в 1957 г. Каждый третий, принятый в

¹⁰⁰ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 113. Л. 23.

¹⁰¹ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 133. Л. 2; Д. 55. Л. 1; Д. 58. Л. 5-8.

¹⁰² См.: Костенко Н., Каушанский П., Шильдяшов И. и др.

ряды новосибирской организации ЕХБ в 1958 г., также был до 30 лет¹⁰³.

Интересны и другие данные за 1958 г. Из 66 крестившихся в этот год верили с детства 14 человек, поверили в Иисуса Христа за год до принятия обряда 10 человек, стали его поклонниками в 1958 г. 29 человек. Из семей верующих общину пополнило 24 человека, а из семей неверующих - 5 человек. Таким образом, по данным показателям можно косвенно судить и о результатах миссионерско-воспитательной работы баптистов¹⁰⁴.

Кроме того, можно с определенной долей очевидности утверждать, что в 1940-1960-е гг. баптистские организации больше, чем какие-либо другие религиозные объединения, пополнялись за счет молодых людей. В первую очередь сказывалось систематическое религиозное воспитание в семьях верующих, но были у этой конфессии и успехи в пропаганде учения среди безрелигиозного населения. К примеру, на меланжевом комбинате города Барнаула в 1945 г. работала одна баптистка, а через пять лет только в прядильном цехе этого предприятия трудилось семь женщин, исповедавших евангелизм-баптизм, а всего на комбинате работало около 40 единоверцев. Многие из них пришли к вере под воздействием миссионеров. В барнаульской общине в 1957 г. в возрасте до 30 лет было 82 члена церкви, еще 70 в возрасте до 40 лет. На упоминавшемся меланжевом комбинате молодых верующих было больше 20 человек, в тресте «Стройгаз» трудилось 9 молодых баптистов, на котлозаводе – 7, на заводе транспортного машиностроения - 5¹⁰⁵.

Баптисты новосибирской общины были заняты на заводе имени Чкалова, на предприятиях железнодорожного транспорта. Здесь были случаи привлечения к вере студентов НИИВТа, мединститута, средних учебных заведений. В

103

Там же.

104

ЦХАФАК. Ф. п. 1. Оп. 88. Д. 588. Л. 233.

105

Там же.

новосибирской организации были верующие, имевшие высшее образование и занимавшие довольно высокое положение по службе: В. Слюсарь, 1941 года рождения, работал в институте биологии СО РАН, Н. Поберей был главным инженером треста «Союз пром.механизация», Е. Власенко - инженером-конструктором проектного института. В Омской области баптисты Левин трудился главным бухгалтером колхоза имени Ленина Исилькульского района, а Нефанд был агрономом совхоза имени Суворова¹⁰⁶.

В целом же в составе церкви ЕХБ было мало людей с высшим образованием. Известно, что в кемеровской общине среди прихожан была Юферова Ксения Афанасьевна – врач по профессии. Основная часть баптистов Кемеровской области работоспособного возраста была занята на главном производстве Кузбасса – угледобыче. В Ленинск-Кузнецке, например, на шахте «Журбинка» трудилось 12 членов местной баптистской организации, на шахте Комсомольская - 13, шахте имени Кирова - 8. Кемеровские баптисты были заняты: в органах здравоохранения – 9 человек (их них трое работали регистраторами, трое - нянями, трое – медсестрами); в угольной промышленности работало 11 человек (забойщиками, машинистами, вагонщиками); на железной дороге трудилось 4 человека (стрелочниками, дежурными по станции), 13 верующих были заводчанами, двое работали в торговле¹⁰⁷.

Безусловным фактом являлось то, что в составе общин ЕХБ Западной Сибири в 1940-1960-е гг. преобладали верующие, не занятые в общественно-хозяйственной деятельности, малоактивные в социально-производственном плане. Этот вывод очевиден даже из приведенных примеров, а также из следующих других. В 1947 г. в 5 зарегистрированных на Алтае обществах насчитывалось: рабочих - 64, служащих – 35,

¹⁰⁶ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 45. Л. 14; ЦДНИОО. Ф. 17. Оп. 64. Д. 220. Л. 31.

¹⁰⁷ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 3.; Ф.п. 75. Оп. 7. Д. 164. Л. 12; Ф. 964. Оп. 1 Д. Л. 68-70.

домохозяек – 118¹⁰⁸. В 1950 г. в разрешенных общинах Новосибирской области числилось 927 человек. Из них по социальной стратификации, принятой в советский период, 141 верующего относили к рабочим, 130 – к служащим, 447 - к домохозяйкам, 211 – к иждивенцам. В это же время из 217 членов томской организации баптистов принадлежали к категории пенсионеров - 72, то есть каждый третий, еще 23 человека считались домохозяйками, 35 человек были заняты на непристижных и малооплачиваемых работах: уборщицы, сторожа, вахтеры, домработницы. В купинской общине верующие статусно распределялись так: рабочие – 29, служащие – 8, колхозники – 29, домохозяйки – 71, иждивенцы – 96¹⁰⁹.

Приведенные данные о социально-статусной принадлежности верующих церкви евангельских христиан-баптистов позволяет в определенной степени судить и о возрастном составе, и о поло-демографическом, и об образовательном. На этот счет, правда, имеются и некоторые специальные данные. Так, в томской общине в 1948 г. при численности 175 членов – мужчин было всего 34, а женщин соответственно - 141. Такое соотношение «братьев» и «сестер» почти не изменилось здесь и через двадцать лет. В 1968 г. доля мужчин в общине составляла всего 14%, а женщин – 86%¹¹⁰. В кемеровской общине число верующих-женщин в два с лишним раза превосходило мужской состав организации. Если первых в 1952 г. насчитывалось 249, то вторых – всего 108. В ленинск-кузнецкой общине такой перевес был еще значительнее. В 1953 г. верующие женщины здесь составляли 80% от общего числа общинников¹¹¹. Численность «сестер» в новосибирской общине никогда в рассматриваемые годы не опускалась ниже 70% от всего состава¹¹².

¹⁰⁸ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 4. Л. 18-19.

¹⁰⁹ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 26. Л. 31.

¹¹⁰ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 9; Д. 250. Л. 1.

¹¹¹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 167; Ф. п. 75. Оп. 7. 25. Л. 10.

¹¹² Костенко Н. Протестантские секты в Сибири. Новосибирск, 1967. С. 38.

Цифры, отражающие образовательный уровень евангелистов-баптистов Новосибирска таковы: большинство (71,5%) – малограмотные и имевшие начальное образование, образование до 7 классов имели 24,8% верующих, среднее – 3,3% и только 0,4% - высшее образование¹¹³. Среди томских баптистов численность малограмотных и имевших образование до 4 классов составляла 64%. Такой показатель здесь наблюдался уже к концу 1960-х гг.¹¹⁴

Очевидно, что апелляция к подобного рода цифрам позволяла советским авторам, писавшим на темы религии и церкви, делать вывод об ущербности состояния многих церквей и конфессий в советской стране. Эту ущербность они видели в тенденции старения состава верующих, значительном преобладании женщин, малограмотного и неквалифицированного населения, уменьшении доли занятых и т.п. Формально, такие выводы были справедливы, и с ними можно было бы согласиться, но, конечно с оговорками. Во-первых, сам вывод об ущербности не совсем корректен. Во-вторых, не может считаться убедительным анализ причин подобного состояния конфессий и их организаций в рассматриваемое время.

Ссылки на изживание социальных корней религии при социализме мало что объясняют. Возникают вопросы. Почему церковь, в том числе и баптистская, оставалась прибежищем для людей с низким образовательным, статусным положением? Почему только на них распространялась компенсаторная функция религии? Неужели молодые, образованные люди не испытывали никакой потребности в высших религиозных истинах, неужели для них все было ясно при «светлой» советской действительности, неужели все из них находили смысл жизни только в коллективном общественном труде на дело коммунизма? Думается, что это не совсем так. А

¹¹³ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 20. Л. 68.

¹¹⁴ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 1. Л. 286.

как быть с тем фактом, что многие советские люди, особенно к рассматриваемому периоду были насильственно исключены и оторваны от религиозно-церковных процессов? Сознательная политика уничтожения религии, церкви, духовенства, да и верующих, создание абсолютно неравных условий для религиозной и антирелигиозной пропаганды, высмеивание, издевательство над людьми религиозной веры, создание для них и вокруг них атмосферы страха, подозрительности и исторической бесперспективности - все это вместе взятое не способствовало формированию другого состава религиозных общин и приходов.

Но вернемся к конкретным характеристикам общин евангельских христиан-баптистов Западной Сибири в 1940-1960-е гг. Помимо уже отмеченных особенностей состава их членов, следует назвать и некоторые другие. Зарегистрированные общины регулярно подавали уполномоченным свои списочные составы со следующими сведениями: фамилия, имя, отчество, год рождения, место работы и должность, домашний адрес. Знакомство с пофамильными списками западносибирских общин ЕХБ позволяет заметить, как часто в них повторяются одни и те же фамилии. То, что речь идет не просто об однофамильцах, подтверждается сопоставлением инициалов, данных о годах рождения и, наконец, адресов членов общин. При этом напрашивается простой вывод: в состав евангельско-баптистских общин входили целыми семьями. Так, в общине города Томска в 1950-е гг. были семьи Барановых (3 человека), Гончаровых (муж, жена), Гынгазовых, Зарубиных, Ковалевых, мать и дочь Козловские, Петерсы, по 3 человека из семьи Надриных, Фаст, мать, отец и две дочери Цыро, две сестры Харченко, а фамилия Куренбиных встречалась в списке организации 7 раз. И это еще далеко не весь перечень фамилий родственников – членов ЕХБ¹¹⁵.

В списке кемеровской общины за 1949 г. фамилия Григоровских встретилась три раза, Веремеевых и Минц по шесть раз. Были членами этого религиозного общества три сестры Дородновых: Мария Ивановна, Лидия Ивановна, Тафира Ивановна, 1929, 1919, 1920 годов рождения соответственно. Все трое проживали по одному адресу. В этой же общине состоял В.Д. Луговских. Вместе с ним на молитвенные собрания приходили его восемнадцатилетний сын и три дочери, старшая из которых была с 1926 г. рождения¹¹⁶.

В списках поименного состава членов баптистских религиозных обществ всегда присутствовало указание на национальную принадлежность верующих. Можно с определенной долей очевидности считать евангельско-баптистскую церковь одной из самых многонациональных. Наиболее заметно это было именно в Сибири, которая в силу ряда причин отличалась полинациональностью состава своего населения. Например, томская община ЕХБ объединяла верующих девяти национальностей: в 1955 г. из 264 человек ее составе были: немцы – 51 человек, украинцы – 22, белорусы – 4, поляки – 3, чувашаи – 3, литовцы – 2, по одному эстонцу и мордовцу, а остальные были русские¹¹⁷.

Из 118 общинников-баптистов города Осинники Кемеровской области в 1951 г. – 30 человек были немцы, 35 – украинцы, остальные – русские. В деревне Ясная Поляна Юргинского района Кемеровской области в незарегистрированной группе ЕХБ подавляющее большинство были по национальности белорусы¹¹⁸. На Алтае, как в зарегистрированных, так и в незарегистрированных организациях ЕХБ было много немцев. Они являлись основными и активными ходатаями об открытии молитвенных домов в Михайловском, Кулундинском, Благовещенском, Славгородском и других районах края. Немецкая часть славгородской общины с 1956 г. стала

¹¹⁶ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 18. Л. 24; Д. 4. Л. 26.

¹¹⁷ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 28.

¹¹⁸ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 18. Л. 24.

добиваться, чтобы ей разрешили хотя бы иногда проводить молитвенные собрания на немецком языке¹¹⁹.

Примерно в это же время таким же образом поставили вопрос немцы-баптисты, входившие в томскую церковь. Надо отметить, что здесь всегда численность верующих этой национальности была довольно высока и составляла не менее четверти всего состава. Показательно, что в период с 1950 по 1958 гг. в ряды томских баптистов вступило 18 бывших лютеран, которые приняли водное крещение. Все они были по национальности немцы, так же, как и принявшие баптизм бывшие методисты. Поскольку в томской общине значительный процент верующих составляли немцы, то у них возникло совершенно естественное желание проводить молитвенные собрания на родном языке. С такой просьбой они обратились и к руководству общины, и к старшему пресвитеру по Западной Сибири, и к уполномоченному Совета по делам религиозных культов. Единоверцы-общинники и пресвитеры, конечно, согласились с нуждами немцев. Старший пресвитер П. Арискин из г. Новосибирска написал по этому поводу письмо-ходатайство уполномоченному. А дальше заскрипела бюрократическая советская машина, которая в течение нескольких лет не давала верующим положительного ответа, вернее, никакого, что в тех условиях означало отказ. В 1958 г. 24 члена общины – немца прекратили посещать молитвенные собрания, так как разрешение на проведение проповедей на немецком языке так еще и не было получено. Таким образом, видно, как власти создавали ситуацию раскола и недоверия в церкви. В 1958-1960 гг. общие собрания томских баптистов несколько раз ходатайствовали о предоставлении возможности немецким «братьям» проводить службы на своем языке, но безрезультатно¹²⁰.

¹¹⁹ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 15. Л. 26; Д. 46. Л. 26
¹²⁰ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 1. Л. 114, 374, 389.

Завершая анализ состава организаций евангельских христиан-баптистов и динамики его изменения, следует отметить, что, наряду с пополнением общин за счет принятия новых членов, параллельно имело место и выбытие бывших членов общин. Причин было несколько. Во-первых, естественная убыль в связи со смертью. Во-вторых, в связи с переездом бывших членов поместной церкви на новое место жительства, призывом в армию. Помимо этих объективных обстоятельств были и субъективные. Встречались случаи, когда люди переставали посещать молитвенные собрания, за что через определенное время подвергались исключению. К подобной мере общины прибегали тогда, когда становилась очевидной невозможность возвращения бывшего единове́рца. В свою очередь причин для разрыва с церковью тоже было несколько: разочарование в вере, воздействие антирелигиозной пропаганды, особенно индивидуальной работы с верующими агитаторов-атеистов. Имели место случаи, когда верующий попадал в безрелигиозную семью (женитьба, замужество) и связи с приходом ослаблялись, пока не прекращались совсем. Наконец, исключению из рядов церкви подвергались те ее члены, которые нарушали религиозные заповеди, внутреннюю дисциплину.

Стоит особо подчеркнуть, что в церкви ЕХБ существовала целая система взаимных обязательств и взаимного контроля. Вся жизнь ее организаций была регламентирована специальным уставом – Положением о Союзе ЕХБ, утвержденным расширенным совещанием ВСЕХБ в октябре 1948 г.

Устав и традиция ЕХБ предполагали очень строгую дисциплину в церкви. Она называлась благочинием, а нарушение этой дисциплины предусматривало несколько видов взысканий и наказаний. В дисциплинировавшую членов баптистской церкви систему входили: 1. обличения; 2. увещевания – длительное вразумление. Далее следовали более серьезные меры воздействия. 3. запрещение – временное отстранение

увещеваемого от участия в «вечере господней», то есть в обряде хлебопреломления. 4. замечание – это почти перевод членов общины в «приближенные» на срок не менее шести месяцев. После этого замечание либо снималось, либо, наоборот, к бывшим «братьям» и «сестрам» применялась высшая мера церковного наказания – отлучение от церкви. Как и в любом живом организме, в общинах ЕХБ имелись расхождения между должным и сущим. В западносибирских объединениях баптистов и евангелистов также время от времени возникали конфликты, вспыхивали склоки, появлялись «братья» или «сестры», нарушавшие или устав, или традицию, или требования благочестия.

В ноябре 1946 г. в томской общине разгорелся скандал: пресвитер Старостин оконфузился перед собратями. Вступил, якобы, в связь сначала с одной «сестрой», затем разошелся с ней и нашел себе в общине другую. Когда первая узнала об этом, подняла шум, заявив: «У нас не молитвенный дом, а б...». Старостину ничего не оставалось, как признаться в своих грехах и написать заявление об уходе с поста пресвитера. Примечательно, что в апреле 1947 г. община единогласным голосованием вновь избрала его пресвитером. Скорее всего, ранее на него просто возвели поклеп¹²¹. В этой же общине в свое время был разоблачен регент П. и исключен из рядов организации сразу по двум основаниям: незаконные денежные поборы и незаконная связь с замужней женщиной¹²².

За поведение, не соответствовавшее требованиям баптистского благочестия, в 1951 г. из кемеровской общины была исключена Б.Е., принятая в эту церковь в 1947 г. В 1955 г. кемеровская община была вынуждена расстаться с восемью членами, шесть из которых нарушили заповеди истинно-христианского поведения¹²³.

¹²¹ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 9.

¹²² Там же.

¹²³ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 120; Д. 32. Л. 3.

Решения об исключении из рядов, равно как и по всем остальным вопросам организации, принимались большинством голосов присутствовавших на собраниях, посещение которых также предусматривалось, как обязательное требование. В голосовании могли принимать участие только те члены общины, которые прошли водное крещение. Приближенные, то есть те, кто только готовился принять его и проходил испытательный срок, в голосовании на собраниях не участвовали. Кстати, исключали по формулировке: за вносимый в общину раскол. Практиковалось, как отмечалось, раскаяние провинившихся перед всеми братьями. Для вступления в общину и для выхода из нее писалось специальное заявление. По слову божьему все баптисты между собой должны были быть обходительными, ласковыми, не грубить, не оскорблять друг друга, называть друг друга «братья» и «сестры».

Гораздо большие проблемы для внутреннего единства и крепости зарегистрированных общин ЕХБ в 1950-е г. представляли не отдельные случаи склок и разборок, недостойного поведения, а проблема нахождения в рамках единой церкви трех разных течений: евангелизма, баптизма и пятидесятничества. Если объединение баптистов и евангельских христиан было достигнуто путем не слишком принципиальных компромиссов, то пребывание вместе с ними пятидесятников всегда создавало проблему, хотя руководство ВСЕХБ стремилось снимать напряженность. В циркулярном письме, присланном в общины в 1950 г., подчеркивалось: отношение пресвитеров и других общинников к состоявшим с ними в одной организации пятидесятникам должно было быть такое, чтобы не отталкивать их, а все время сближать. Строго предписывалось – ни в коем случае не оскорблять их, а тех пятидесятников, которые работали против объединения, сначала увещевать, а потом исключать¹²⁴.

В 1957 г. попытки объединиться с пятидесятниками в рамках кемеровской общины ЕХБ закончились безрезультатно. В принципе баптисты и евангельские христиане были не против такого объединения, но пятидесятники были более категоричны по трем основаниям: требовали сохранить обряд омовения ног, признать моление на ином языке – глоссолалию и использовать для хлебопреломления пресный хлеб¹²⁵.

А вот объединенную общину в Томске эти же разногласия приводили к постоянным внутренним неурядицам. В 1956 г. для умиротворения возникших распрей в Томск приезжал старший пресвитер Аriskин, который провел беседы и несколько разрядил обстановку. В 1958 г. вновь понадобился его приезд, поскольку пятидесятники отказались участвовать в обряде хлебопреломления из-за использования кислого, а не пресного хлеба, на чем они настаивали. Кроме того, пятидесятники обижались, что руководство общины относилось к ним пренебрежительно. По этому поводу на общем собрании общины около двухсот ее членов высказали претензии пресвитеру Лоскутову, что он не пресекал оскорбления в адрес пятидесятников. Но и на этом конфликт не закончился, а упоминания о нем встречались и в 1960 г.¹²⁶

Таким образом, подтверждается вывод об искусственности и надуманности попыток объединения в рамках одной церкви разных протестантских конфессий. Ясно, что в таком объединении в первую очередь было заинтересовано государство, которому гораздо легче было контролировать крупную единую организацию, нежели несколько разрозненных. Причем, государство выигрывало и в случае, если объединение не наступало или было непрочным: можно было обвинять церковное руководство в неспособности договариваться, муссировать мнение, что вот де даже в рамках одной религии не могут найти единства, что это за вера такая.

¹²⁵ ГАКО. Ф. п. 75. Оп. 8. Д. 316. Л. 21.
¹²⁶ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 16.

Но, если рассматривать общины ЕХБ безотносительно проблем с пятидесятниками, то можно однозначно считать, что это были стойкие объединения. Верующие принадлежали общине полностью. Здесь они не только предуготовывались к небесной жизни, но здесь протекала и их земная жизнь, потому что деятельность баптистской организации не ограничивалась лишь молитвенными собраниями. В молитвенном доме проходило много других мероприятий культового и внекультового характера. Повсеместно создавались и действовали кружки кройки и шитья, рукоделия, проходили репетиции музыкальных коллективов, хоровые спевки и даже политинформации. Например, в кемеровской общине действовал драмкружок, музыкально-инструментальный коллектив, кружок домоводства, касса взаимопомощи, хоры молодежный и детский. Последнее, равно как и наличие кассы взаимопомощи, запрещалось создавать в соответствии с требованиями законодательства. А вот хоры из взрослых верующих, по счастью, не были запрещены. Хоровые коллективы были практически во всех действовавших объединениях евангельских христиан и баптистов, как в зарегистрированных, так и в незарегистрированных. Хор томской общины, к примеру, состоял почти из пятидесяти человек. В 1950-е гг. его регентом был А. Куренбин, а помощником регента П. Кузнецов. При этом Куренбин пел тенором, а его заместитель обладал басом. Хор купинской общины был гораздо меньше, как и сама община, но по свидетельствам, пел очень стройно¹²⁷.

В соответствии с требованиями советского законодательства и Положения об управлении ВСЕХБ все мероприятия культового и иного характера, в первую очередь, богослужебные собрания должны были проводиться в молитвенных домах. Это могли быть как специально приспособленные для подобных целей помещения, находившиеся в собственности общины, так и

арендованные или снятые у частных лиц площади. И в том, и в другом случае они должны были регистрироваться в местном органе власти и ставиться на учет у уполномоченного. С райисполкомом заключался договор, в соответствии с которым община в лице учредительной двадцатки брала на себя все обязательства по поддержанию и содержанию дома. Общине предписывалось этим договором использовать помещение только для религиозных нужд, не допускать служения в нем незарегистрированных пресвитеров, а также беречь имущество, иметь инвентаризационную книгу, допускать беспрепятственно внутрь здания уполномоченного и представителей исполкома.

Томская община имела молитвенный дом по улице Алтайской, 31, зарегистрированный за ней еще в 1924 г. Это было деревянное строение, общей вместимостью до 300 человек. Осинниковская община была зарегистрирована по адресу Косой Лог, 93, Сталинская (Новокузнецкая) располагалась в Куйбышевском районе по улице Трамвайная¹²⁸.

Содержание молитвенного дома даже для зарегистрированных общин было делом хлопотным. Помещения, как правило, были старые, требовавшие постоянного ремонта, а разрешения на это давались крайне неохотно. В такого рода зданиях трудно было поддерживать необходимые санитарные, противопожарные и прочие нормы, поэтому соответствующие инстанции подвергали общины штрафам, нередко налагали запрет на проведение молитвенных собраний, а то и просто опечатывали помещения.

Изначально с первых лет после открытия предпринимались неоднократные меры лишить под разными предлогами зарегистрированные общины их молитвенных помещений. Со дня регистрации, например, власти города Сталинска добивались изменения своего решения и лишить общину регистрации. Сначала отказывались продлить срок договора об

¹²⁸

ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 15; ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 22. Л. 89; Д.23. Л. 131-132.

аренде молитвенного дома. Но вмешался облисполком и запретил такой ход. После этого горисполком все-таки нашел причину: якобы, договор о купле-продаже был оформлен неправильно, по подложным документам, поэтому в 1951 г. дом был изъят, а община распалась на две группы, причем одна перешла к пятидесятникам¹²⁹.

Попытки отдельных общин построить или приобрести себе новые здания встречали категорический протест властей. Так, кемеровская община долго просила разрешение на строительство нового молитвенного дома, так как старый, располагавшийся с момента регистрации по улице Заводской, совсем пришел в негодность из-за ветхости. Но облисполком постановил: «Строительство нового помещения для молитвенных целей не разрешать, так как это будет связано с оживлением деятельности верующих»¹³⁰.

Церковь ЕХБ, впрочем, как и все другие, существовала исключительно на собственные средства. По этому поводу в параграфе 44 «Положения об управлении ВСЕХБ» было записано: а) Каждая община имеет свою кассу, в которую поступают добровольные пожертвования верующих, собираемые тарелочными сборами, сборами по конвертам, а также по подписным листам, б) Средства общины расходуются на содержание молитвенных помещений, на содержание служителей церкви и другие культовые цели, а также на отчисление в пользу старших пресвитеров и на содержание ВСЕХБ, в) В каждой общине ведется приходно-расходная кассовая книга, проверяемая периодически ревизионной комиссией общины¹³¹.

Денежные поступления делались верующими в определенные дни года. На содержание ВСЕХБ сборы осуществлялись пять раз в год («пяти-сборная система»): на Пасху, Троицу, День Жатвы, День Единства, Рождество. На нужды старших пресвитеров

¹²⁹ ГАКО. Ф. п. 75. Оп. 7. Д. 164. Л. 75.

¹³⁰ Там же. Л. 86.

¹³¹ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 168. Л. 32.

баптисты обязаны были вносить деньги двенадцать раз в год, в первое воскресенье месяца. Денежный приход в баптистских общинах формировался только из пожертвований верующих. Никаких денег за крещение, обряд бракосочетания и другие ритуалы не бралось.

Учитывая социальный контингент верующих, не приходится говорить о сверхдоходах, которые, якобы, получала церковь, о чем любили разглагольствовать и пропагандисты-антирелигиозники, и ученые-религиоведы. Например, в купинской общине, воскресный тарелочно-кружечный сбор не превышал 30-40 руб., а общие поступления в 1958 г. составили 17639 руб., потрачено было 14685 руб.¹³².

Доходы более крупной по численности организации томских баптистов в этом же году составили 111545 руб., из них 107403 руб. ушли на все необходимые нужды. В Москву в адрес Совета церкви было выслано 28400 руб., в Новосибирск старшему пресвитеру – 9500 руб. На зарплату внутри общины: пресвитеру, регенту, другим работникам общины потрачено было 38900 руб., а остальные ушли на воду, уголь, оплату электричества, ремонт и т.п. Как свидетельствовала ведомость, зарплата пресвитера составляла 900 руб., диакона – 200, сторожа – 275, уборщицы – 260 руб.¹³³

Смета на расходы составлялась очень тщательно. Та же томская община в 1958 г. подала уполномоченному список расходов, состоявший из 64 пунктов и включавший в себя упоминание даже о незначительных тратах: стирка, покупка электролампочек и т.п.

О скромности запросов и возможностей общин ЕХБ свидетельствует и следующий документ. В соответствии со списком инвентаризации «основных средств и малоценных предметов» томской общины, она в 1958 г. обладала: 1) домом деревянным (2х2х1,6 м), забором, уборными, дровяником; 2)

¹³² ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 72. Л. 27.

¹³³ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 229. Л. 20.

фисгармониями – 2; 3) кафедрой – 1; 4) скамьями деревянными – 30; 5) столом письменным; 6) буфетом – 1; 7) диванами – 8; 8) диваном, обшитым дерматином – 1; 9) стульями, табуретами – 5; 10) зеркалом – 1; 11) чашей под вино; 12) занавесами, шторами; 13) Библией – 1; 14) сборником духовных песен – 2; 15) гитарами – 2; 16) мандолиной – 1¹³⁴. Достояние общины баптистов города Прокопьевска выглядит в аналогичном списке еще более скромно: скамейки – 1, кафедра, фисгармония, электролампочки – 3, лампа керосиновая, тарелки фарфоровые – 2, чаша стеклянная, ведро цинковое, скатерка простая, скатерка полотняная, коврик простой, таз железный, кадочка деревянная, салфетки шелковые, вешалки, шторы тюлевые, тексты религиозные¹³⁵. Таково было имущество религиозных организаций, о несметных богатствах которых постоянно твердила советская пропаганда.

Таким образом, церковь евангельских христиан-баптистов в Западной Сибири была представлена повсеместно. Баптизм был одной из самых распространенных в регионе конфессий по числу организаций и количеству его исповедников. Подавляющее большинство общин в рассматриваемые годы не имело официального права-разрешения на существование, но они осуществляли свою деятельность явочным порядком, за что подвергались постоянным преследованиям. Другие общины – зарегистрированные – находились под постоянным контролем уполномоченных Совета по делам религиозных культов, их деятельность подвергалась мельчайшей регламентации. Испытывая трудности, организации ЕХБ, тем не менее, старались поддерживать исповедальный и обрядовый комплекс своей церкви, заботились о религиозном воспитании ее новых членов, осуществляли миссионерско-проповедническую деятельность.

¹³⁴ Там же. Л. 18-19. ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 15. Л. 187.

¹³⁵ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 15. Л. 187.

Движение инициативников в сибирских общинах ЕХБ

Малочисленность доходов, скромность и простота церковного имущества и обрядовый церемоний не являлись главной проблемой церкви ЕХБ в советский период. В конце концов, требование дешевой церкви – это краеугольное генетическое кредо протестантизма. Гораздо сложнее, чем внутренние материальные вопросы, обстояли дела с необходимостью приспособления к внешним обстоятельствам существования. Для российских евангельских христиан и баптистов эта проблема во все времена была жизненно-актуальной - и в условиях царского преследования, и в условиях советского режима. Период благоволения советских властей к баптистам, евангелистам и другим сектантам, как страдавшим от царского режима, был очень непродолжительным, да и он потребовал от них отказа от некоторых своих установок. Началась череда длительных компромиссов с властью, причем церковь всегда жертвовала большим количеством принципов. Известно, что девятый съезд евангельских христиан принял резолюцию, в которой записал искренне относиться к Советской власти и всемерно поддерживать ее на основании слова божия. Этот же съезд признал возможной и необходимой службу верующих в рядах Красной армии. Но известно также, что ни первое, ни второе не спасло церковь евангельских христиан и их собратьев по вере – баптистов от уничтожения в конце 1920-х-1930-е гг.

Воссозданные в годы Великой Отечественной войны отдельные общины ЕХБ и их объединенное руководство отдавали отчет, что произошло это исключительно по милости советского руководства, потому потребуются новые компромиссы, проявление еще большей лояльности и готовности к подчинению. В этой связи официальные общины старались своими действиями подчеркивать эту лояльность и стремление сотрудничать. Правда, не следует во всех действиях общин ЕХБ искать только желание отличиться, например, в активной

патриотической деятельности в годы войны. Это была естественная позиция граждан страны, воевавшей с жестоким неприятелем. Добросовестный и самоотверженный труд в тылу, сбор средств для Красной армии, служба в ней и участие в боях с врагом – все это было со стороны верующих баптистов не за страх, но за совесть.

В первом номере журнала «Братский вестник», вышедшем в 1945 г., содержалась статья «Христианин и Родина», которую можно рассматривать как программную. В ней подчеркивалось, что любовь к Родине не должна сводиться к восхищению и восхвалению своей страны, радостям по поводу ее успехов и печалям за ее неудачи. «Надо любить ее делом ... Это значит: добросовестно выполнять законы и распоряжения правительства, направленные ко благу страны. Власть и порядок в стране – это Божие установление. Поэтому, противящийся власти противится Божию установлению»¹³⁶. Таким образом, политическая позиция церкви ЕХБ была сформулирована достаточно четко и понятно.

В своем программном документе ВСЕХБ в 1945 г. заявил: «Заповедь «Не убивай», слова Христа о вложении меча в ножны, о непротивлении злему и о любви к врагам относятся исключительно к нашим личным врагам, но отнюдь не к врагам общества или государства»¹³⁷.

«Служением Родине, - подчеркивал руководящий центр ЕХБ, - является честное несение христианином военной службы. В данном вопросе двух мнений быть не может. Христианин, любящий свою Родину, должен защищать ее с оружием в руках»¹³⁸. Именно в таком духе воспитывали свою паству пресвитеры и проповедники ЕХБ. Например, в новосибирской общине только за 1945 г. было проведено несколько молитвенно-патриотических собраний, на которых велся

¹³⁶ Братский вестник. 1945. № 1. С. 29.

¹³⁷ Братский вестник. 1945. №3. С. 7.

¹³⁸ Братский вестник. 1946. №4. С. 32; ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 42-43.

разговор о преданности и любви к Родине. Кемеровская община на текущий счет помощи сиротам погибших воинов внесла в 1947 г. 1100 руб.¹³⁹

Столь же активной и искренней была послевоенная позиция церкви в деле, которое получило у нас название борьбы за мир. Сегодня сложилось несколько недоверчиво-ироничное отношение к этому поистине всенародному движению. Конечно, его пафос и его масштабы инспирировались советским государством, но не надо забывать, какая международная обстановка сложилась после окончания Второй мировой войны, а также того, какую страшную и тяжелую войну пережили советские люди.

Анализируя позицию ВСЕХБ по организации всевозможных антивоенных акций и мероприятий в поддержку внешней политики советского государства в послевоенные десятилетия, следует помнить, что такого рода деятельность практически для всех религиозных организаций была единственным способом хоть как-то участвовать в общественно-политическом процессе, ибо вся иная внешняя нерелигиозная деятельность для них была закрыта. Возможно, еще и отсюда такая готовность поддерживать любые внешнеполитические проекты советского государства.

Кемеровская община 1 января 1950 г. написала заявление уполномоченному Совету по делам религиозных культов: «Просим Вас разрешить провести нам деловое собрание. Повестка дня: проработка темы «Защита мира и борьба с поджигателями войны» в газете «Правда» от 3 декабря 1949 г.»¹⁴⁰. Такое разрешение было получено, а результатом собрания и «проработки темы» стало решение: «Мы, евангельские христиане–баптисты, единодушно присоединяемся к протесту всего миролюбивого человечества

¹³⁹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 61
¹⁴⁰ Там же. Л. 70.

против поджигателей войны и выражаем свое глубокое негодование посягателям на мир и счастье народов всего мира и обещаем, что мы верующие не пожалеем своих сил и жизни, если будет нам навязана война, то из любви к Родине и великому Сталину будем принимать участие в защите нашего отечества с оружием в руках. Одновременно призываем всех наших зарубежных братьев во Христе принять активное участие в борьбе против поджигателей войны»⁶.

Подобного рода риторика была характерна для резолюций многих собраний. Единоверцы кемеровских баптистов из города Ленинск-Кузнецка в 1951 г. прислали письмо в адрес уполномоченного. В нем много говорилось о самой справедливой политике государства, его миролюбии. «В силу чего, - писали они, - призываем всех искренне верующих христиан произносить молитву Богу, могущему споспешествовать в добром деле, а также своей личной жизнью, как-то трудом и дисциплиной содействовать успеху мирной политики»⁷.

В 1952 г. ЕХБ вели большую работу по пропаганде итогов работы Всесоюзной конференции сторонников мира и выступления на нем председателя ВСЕХБ Я.И. Жидкова. Старший пресвитер по Западной Сибири П. Арискин, докладывая об этом на одном из собраний, закончил его следующими словами: «Мало, братья, молиться за мир и отечество, надо трудиться, не покладая рук»⁸.

Надо подчеркнуть, что призывы к хорошему труду на благо отечества были другой распространенной темой в евангельско-баптистских заявлениях и обращениях, предназначенных для ушей и глаз не только верующих, но и властей. В программной статье, опубликованной в первом номере журнала «Братский вестник», подчеркивалось, что труд баптисты рассматривали

⁶ ГАКО. Ф. 964. Д. 72. Л. 74.

⁷ Там же.

⁸ ГАКО. Ф. П. 75. Оп. 7. Д. 7. Л. 164.

как способ служения своей стране, проявления настоящей любви к Родине: «Пусть это будет самый прозаический труд, но мысль, что он служит во благо родного народа, превратит его в нечто священное, больше даже – в нечто божественное»⁹.

Действительно, верующие баптисты, занятые на производстве, всегда добросовестно трудились. Это отмечали и руководители производств. На меланжевом комбинате города Барнаула в механическом цехе работал баптист Меркулов, 1925 г. рождения. Имел шесть классов образования, был в свое время членом комсомола. В период войны провел три года на передовой. Был трижды ранен, награжден Орденами Красной Звезды, Отечественной войны второй степени, двумя медалями. К баптизму пришел через жену, стал активным неопитом. На предприятии трудился по-стахановски, всегда в два раза перевыполнял норму¹⁰. Не чурались баптисты и общественной работы. На шахте «Маганак» города Прокопьевска проповедник местной баптистской организации был избран председателем шахткома, но затем по директиве горкома партии был освобожден от этой должности¹¹.

Признавая за верующими их умение и желание хорошо трудиться, советские власти и агитаторы, тем не менее, не уставали разоблачать, что труд у баптистов пропагандировался как обязанность перед Богом, а не перед обществом, что трудятся баптисты из эгоизма и индивидуализма, во имя личного спасения, а не ради общественного блага. А коли так, то ценность такого труда для общества не велика. По большому счету, примерно так же оценивались и действия баптистов в отстаивании дела мира и любые другие проявления их внешней лояльности к общественным процессам. А ведь баптистские теоретики в 1940-1960-е гг., пожалуй, как никто из представителей других церквей, весьма настойчиво проводили

⁹ Братский вестник. 1945. № 1. С. 7.

¹⁰ ЦХАФАК. Ф. п. 1. Оп. 88. Д. 555. Л. 234.

¹¹ ГАКО. Ф. п. 26. Оп. 8. Д. 187. Л. 46.

мысль о совместимости евангельских и коммунистических идеалов, заявляли, что коммунизм не являлся препятствием для евангелизации. Орган ВСЕХБ журнал «Братский вестник», например, доказывал, что между христианством и коммунизмом есть много точек соприкосновения, которые создают почву для их объединения.

Каковы же эти пункты? Во-первых, отношение к эксплуатации – все должны трудиться; во-вторых, принцип социализма – каждому по труду; в-третьих, принцип коммунизма – каждому по потребностям, ну и, наконец, принцип плановости¹².

Сами по себе идеи созвучности христианства и коммунизма довольно стары, и было много желающих найти этот унисон. Применительно к советским временам ссылка на такую общность могла означать либо искреннюю веру в подобные утверждения, либо желание модернизировать вероучение применительно к советской действительности, либо то и другое одновременно. Но во всех случаях объективно это служило апологетике существовавшей системы.

«Советская власть на протяжении сорока лет осуществляла идеалы, начертанные в... Новом Завете и провозглашенные Иисусом Христом, - писал один из авторов «Братского вестника». В Советском Союзе, - утверждал он, - изо дня в день строится общество, в котором во всех областях жизни можно видеть ту правду царства божия, о которой мечтает христианский мир, все христиане на земле»¹³.

Верующий из села Сузун Новосибирской области во время проповеди напомнил собравшимся, что баптисты вместе с коммунистами боролись с царским самодержавием и имели в связи с этим революционные заслуги. В одном из выступлений проповедник новосибирской общины В. Цурпал одобрил работу съезда КПСС и заявил: «Нам, баптистам, надо молиться

¹ Братский вестник. 1957. № 5.

¹ ³ Братский вестник. 1957. № 6.

за родной город Новосибирск, за советское правительство и за то, чтобы правительство оказывало поддержку баптизму»¹⁴.

Надежда на поддержку была совершенно бессмысленной и беспочвенной. Попытки уравнивать в ценностных идеалах коммунизм и христианство вызывали еще большее раздражение, негодование и отпор у борцов с религией, чем участие в борьбе за мир, призывы к добросовестному труду и т. п.

Таким образом, еще раз находит подтверждение мысль о том, что советская система не хотела принимать не только ценности верующего человека, но и его самого, совершенно сознательно создавая барьер между ним и обществом, вытесняя его на периферию социально-культурных процессов. Любые же попытки религиозных организаций вписаться хоть каким-то образом в эту систему, не просто были обречены на провал, но и нередко приводили к саморазрушению церковно-религиозных принципов и организационных структур. Пример церкви ЕХБ в этом смысле самый очевидный.

Зарегистрированные общины верующих любого исповедания в Советском Союзе действовали в условиях крайне ограничительного и дискриминационного законодательства, которое уже само по себе практически не оставляло им никакого пространства свободы. Любое мероприятие не только богослужебного характера, требовало предварительного согласования с местными властями и уполномоченным и получения от них разрешения.

В руках у властей для ограничения возможностей деятельности общин ЕХБ было не только законодательство. Официальный контроль и давление на руководящий центр – Всесоюзный Совет ЕХБ были таковы, что под его воздействием Совет неоднократно принимал решения, рассылал их по общинам и требовал исполнения, которые даже и не были прописаны в

¹⁴ Костенко Н. Рядом с нами // Сибирские огни. 1966. № 5. С. 139.

существовавшем законодательстве. Но именно следование такого рода указаниям руководящего органа церкви наносили ей самый большой урон. Например, еще в 1950 г. в целях уточнения функций старших пресвитеров ВСЕХБ был выслан в поместные церкви циркуляр, советовавший обратить внимание на некоторые стороны служения старших пресвитеров. Кроме прочего, они должны были следить, чтобы во всех общинах проповедовали только лица, на это служение выделенные. Нельзя было допускать к проповедованию приезжавших из других общин и не являвшихся постоянными членами данной общины. Старшим пресвитерам и руководителям общин предписывалось также следить за тем, чтобы не практиковалось чтение стихотворений, исполнение сольных и других песнопений, кроме хоровых. При этом в хорах могли состоять только члены данной общины. Запрещалось также проводить трапезы в праздники жатвы, съезды гостей из других общин в эти дни. Ни в коем случае нельзя было допускать к крещению учащуюся молодежь, даже если пожелавший это сделать достиг положенного восемнадцатилетнего возраста¹⁵.

Таким образом, получалось, что «все» было нельзя. Дело ведь было не просто в запретах – к этому советским людям было не привыкать, тем более, верующим. Речь идет о характере запрещений: буквальное следование указаниям данного циркуляра, вышедшего из руководящего центра церкви, в корне искажало бы вековые внутрицерковные традиции и ритуалы. Очевидно, текст документа был продиктован ВСЕХБ в Совете по делам религиозных культов. Получалось, как и в случае с православной церковью: формально существовать разрешили, но «обложили» таким контролем и таким количеством запретов, что само существование становилось номинальным, искажавшим сущностные характеристики церквей.

¹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1 Д. 17. Л. 35.

Баптистскую церковь какое-то время от внутреннего разрушения спасало, видимо, то, что многие указания подобных циркуляров на местах попросту игнорировались, чему есть немало свидетельств, некоторые из них приводились. Иначе чем, например, можно объяснить то, что в 1954 г. от ВСЕХБ в общины поступило указание, в котором вновь предписывалось не проводить в молитвенных домах никаких угощений, так называемых молитв с трапезой, не устраивать елок, не организовывать ужинов с пением и игрой на инструментах и т. п.¹⁶

Ну и, наконец, явление печально знаменитых посланий ВСЕХБ 1960 г. В этот год он разослал по поместным общинам новое «Положение о ЕХБ» и «Инструктивное письмо старшим пресвитерам». В этих документах вновь было перечислено все, чего нельзя было делать евангельским христианам-баптистам, дабы не нарушать советское законодательство. Перечень этих запрещений практически перечеркивал всю жизнедеятельность церкви, а выполнение всех запретов означало бы отступление от канонических традиций протестантизма.

«В прошлом при недостаточном учете советского законодательства о культах в некоторых наших общинах происходило нарушение его - каялись в письме руководители ВСЕХБ, - бывали случаи крещения лиц моложе восемнадцати лет, оказывалась материальная поддержка из средств общины, устраивались библейские и другие специального характера собрания, допускались декламации стихотворений, создавались кассы взаимопомощи, устраивались собрания для проповедников и обучение регентов хора. ... Все это необходимо теперь изжить в наших общинах, а деятельность

¹ Там же. Д. 40. Л. 266.

нашу привести в согласие с действующим законодательством нашей страны»¹⁷.

Пресвитерам предлагалось ограничить количество лиц, имевших право проповедовать в общине до 3-6 человек, установить более длительный испытательный срок (до двух лет) для вступающих в ЕХБ, крестить только в закрытых водоемах, запрещалось допускать до молитвенных собраний детей дошкольного и школьного возраста. Казалось, эластичность руководящего центра евангельско-баптистской церкви не знает ограничений. Хотя нужно понимать, что появление новых инструкций по организации деятельности церкви не являлось простой самостоятельностью ВСЕХБ, а было навязано ему Советом по делам религиозных культов, в недрах которого и составлялись «Положение...» и Инструкция.

Параллельно с появлением новых ограничительных документов государством были предприняты решительные меры наступления на религиозные организации баптистов-евангелистов, в первую очередь через ликвидацию их молитвенных домов. В 1960 г. молитвенный дом в поселке Купино был закрыт пожарной инспекцией. Верующим сообщили, что в этом помещении могут собираться не более сорока человек и то при условии установки телефона. Началась длительная тяжба. Верующие просили не закрывать дом, дать разрешение на телефонизацию. В последнем сразу отказали под предлогом отсутствия телефонного кабеля. В конечном итоге молитвенный дом закрыли, так как договор об аренде дома, якобы, был составлен неправильно. Попытки верующих подать кассационную жалобу не привели к успеху: суд ее даже не принял¹⁸.

В этот же год молитвенный дом новосибирской общины попал по генеральному плану застройки города под снос. Длительная

¹⁷ Цит. по: Клибанов А., Митрохин Л. Кризисные явления в современном баптизме. М., 1967. С. 31.

¹⁸ ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1 Д. 20. Л. 140; Д. 60. Л. 1.

борьба верующих за предоставление нового помещения не увенчалась успехом. Таким образом, появление инструктивных документов ВСЕХБ совпадает с новой антирелигиозной кампанией и наступлением на церковь, развернутыми в нашей стране в конце 1950-х-начале 1960-х гг. Под удар, как видно, попадала не только Русская православная церковь, которой в 1961 г. также было навязано новое Положение об управлении, значительно урезавшее и без того малые рамки дозволявшейся деятельности.

Но, если в РПЦ новое положение хотя и не обрадовало никого, но не вызвало открытого сопротивления, то в церкви евангельских христиан и баптистов новый порядок существования и деятельности вызвал не только неприязнь, но и отчаянное сопротивление и нежелание соблюдать навязываемые запреты. Летом 1961 г. заявила о себе «Инициативная группа», которая поставила в качестве своей основной цели подготовку и созыв внеочередного съезда ЕХБ для обсуждения создавшейся в церкви ситуации. (Непонятно только, почему речь шла о внеочередном съезде, ведь последний собирався задолго до войны? - Л.С.) Тем не менее, в феврале 1962 г. был создан Оргкомитет по созыву съезда, а также развернута соответствующая работа. Начал выходить в свет отпечатанный на гектографе неподцензурный духовный журнал «Вестник истины» и информационный «Братский листок».

«Движение инициативников», как оно стало именоваться, возглавили молодые энергичные «братья» - проповедники А. Прокофьев, Г. Крючков, Г. Винс и другие. Они выдвинули свою программу деятельности церкви. Главными пунктами этой программы были:

1. «Слово Божие является единственным вполне достаточным и абсолютным авторитетным руководством для церкви. Проповедь Евангелия или свидетельства о Христе является

главной задачей и основным призванием церкви. 2..Независимость (автономия) местной церкви. 3. Крещение по вере. 4. Духовное возрождение членов. 5. Отделение церкви от государства. 6. Всеобщее священство верующих членов церкви»¹⁹.

Инициаторы созыва съезда требовали перестроить руководство церкви и сместить ВСЕХБ, настаивали на выборе нового руководящего центра. Разоблачению соглашательской позиции ВСЕХБ инициативники отдавали много сил и энергии. Они писали: «Мы выступаем против людей, предавших наше братство, уклонившихся от креста, готовых на любые сделки, бесчисленные компромиссы с грехом. Объединяйтесь с нами для борьбы с отступниками, изгоняйте из общин всех лжеслушателей. Лучше всю жизнь бороться с отступниками, нежели жить с ними здесь и в вечности. Восстаньте на защиту Виноградника Божия и изгоните из него всех лисиц и лисят! Разружьте кумиры и изгоните жрецов!»²⁰.

Ни в коем случае раскол в церкви ЕХБ нельзя сводить только к внутренней борьбе за власть и руководство. Именно с таких позиций подходили к нему официальные власти, пропагандисты атеизма и даже некоторые исследователи. Представители властей считали, что «раскольники» (именно этот термин применяла официальная пропаганда для отколовшейся части ЕХБ), ловко использовали недовольство части верующих новым уставом ВСЕХБ, который, как все-таки признавалось, «содержал в себе некоторые ограничения в деятельности баптистов». Кроме того, они соглашались, что «воду на мельницу» инициативников лили «встречавшиеся» грубые административные меры со стороны властей²¹.

Подтверждением того, что дело заключалось не только и не столько в борьбе отдельных лиц за власть внутри церкви, а

¹⁹ Митрохин Л. Баптизм: история и современность ... С. 417-418.

²⁰ Мальшев Н. В неволе птицы не летают. Новосибирск, 1985. С. 5.

²¹ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 49. Л. 23-24.

отражало массовое недовольство условиями своего вероисповедального положения рядовых общинников, служит факт, что сторонники созыва съезда получили серьезную поддержку в поместных церквях. На их сторону стали не только незарегистрированные группы, но и практически во всех зарегистрированных нашлись те, кто разделял позицию инициативников.

История отдельных поместных общин свидетельствует, что раскол назревал давно и «снизу», а появление новых документов ВСЕХБ только очевиднее подтолкнуло к нему. Например, в Омске разделение между членами ЕХБ наметилось уже к середине 1950-х гг. Одна часть общины (около 500 человек), которая с 1949 г. была лишена регистрации, продолжала ее добиваться. Другая, примерно такой же численности, считала подобное домогательство унижительным и подчеркивала, что в разрешительных санкциях власти не нуждаются, рассматривая «бремя регистрации заботой власти, так как учением Евангелия забота о регистрации на верующих не возлагается»²².

Раскол произошел почти во всех западносибирских общинах, но особенно массовое движение инициативников имело место в Кемеровской, Омской областях и Алтайском крае. По оценкам А.П. Андреева, инициативников в Западной Сибири поддержало примерно 25% состава поместных общин²³.

Осенью 1961 г. А. Прокофьев посетил своих единомышленников в Сибири, побывал в Барнауле, Красноярске, Иркутске и других городах, а затем прибыл в Новосибирск. Здесь он встретился с теми, кто его поддержал. Посетил молитвенные дома местных общин, собрания

² ГАОО. Ф. 2603. Оп. 1. Д. 14. Л. 130

²³ Приведенная цифра, на наш взгляд, несколько занижена. Нельзя согласиться с данным автором и в вопросе объяснения причин успеха инициативников в Сибири. Он относит его на счет использования «вожаками раскола» демагогии, шантажа, мещанских настроений отдельных людей, политически незрелых и обманутых, а также националистические чувства и предубеждения среди некоторой части немецкого населения. – См.: Андреев А.П. Идеология и практика современного баптизма (по материалам Западной Сибири): Автореф. дис. ... канд. философ. наук. М., 1973. С. 15.

баптистской молодежи. Лидеры новосибирских инициативников отец и сын Мирошниченко стали готовить в Новосибирске конференцию сторонников инициативной группы в Сибири и Средней Азии. Участники конференции заседали в новогоднюю ночь с 1961 на 1962 гг. Их было свыше двадцати человек, и приехали они из Барнаула, Кемерово, Омска, Иркутска, Семипалатинска, Ташкента и других мест. Председательствовал на конференции Крючков. А резолюцией ее стало решение об активизации деятельности по созыву съезда²⁴.

Такую активизацию отметили и лидеры баптистов, остававшихся верными ВСЕХБ, на состоявшемся в сентябре 1963 г. совещании пресвитеров поместных церквей Кемеровской области. Руководил совещанием старший пресвитер Западной Сибири В. Ермилов. Был заслушан его доклад «О влиянии инициативных групп в общинах ЕХБ» и сообщения пресвитеров о действиях инициативников в их организациях. Выяснилось, что во всех поместных церквах ЕХБ в Западной Сибири имелись сторонники созыва съезда, которые проводили свои собрания, разъезжали по городам и районам, вовлекали в свои ряды «малодушных и неустойчивых сестер и братьев в вере, с клеветой на руководство общин и на наших передовых братьев городе Москве»²⁵. Инициативные группы организационно оформлялись: выбирали себе пресвитеров и диаконов, делали самостоятельные рукоположения, не получая на то разрешения ВСЕХБ, да они не нуждались в нем. Пресвитеры Кузбасса пришли к выводу, что надо провести беседы с инициативниками. А если эти увещевания окажутся безрезультатными, то надо исключать их. При этом пресвитеры осинниковской, новокузнецкой, кемеровской общин сообщили, что у них процесс исключения мятежников уже начался. Между собой пресвитеры еще раз

²⁴ Костенко Н. Реакционная сущность С. 67.

²⁵ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 385.

договорились: ни в коем случае не допускать к проповедям приезжавших в организации сторонников созыва съезда²⁶.

Особую активность как сторонников созыва съезда и перестройки работы церкви в западносибирских общинах проявляла немецкая часть евангелистов-баптистов. Это наглядно на примере деятельности осинниковской и славгородской общин. В городе Осинники группа верующих-немцев отделилась от остальной общины. Первоначальной причиной этого был уже называвшийся отказ предоставить немцам возможность проповедовать иногда на родном языке. Три года эта группа находилась на нелегальном положении, а в 1960 г. воссоединилась с прежним составом. Немецкую группу возглавлял К. Крекер, 1920 г. рождения. Он был выслан из Республики немцев Поволжья и до 1955 г. находился на спецпоселении в Кемерово. Имел полное среднее образование, в Кузбассе работал машинистом на шахте. Крещение принял в 1944 году. В 1960 г. Крекер был избран пресвитером воссоединенной общины. С началом всесоюзного движения инициативников Крекер и возглавлявшаяся им община решительно встали на их сторону. Осинниковские баптисты были резко настроены против нового Положения ЕХБ. Это недовольство и сопротивление проявлялось в отказе регистрироваться, подавать списки верующих, просить разрешения на проведение крещения, в требовании установить для немцев отдельные богослужения на родном языке, допускать к проповедованию неограниченное число верующих. Но на этом не заканчивалась «незаконная деятельность» пресвитера К. Крекера. Он часто выезжал и выступал в других общинах, привлекал к богослужению своих детей и др. Уполномоченный Совета по делам религиозных культов по Кемеровской области добился смены руководства осинниковской общины. Ее пресвитером вновь стал Н. Назаров,

руководивший церковью с 1946 по 1958 гг. Сторонники Крекера после этого, естественно, ушли в раскол²⁷. В городе Ленинск-Кузнецке отколовшуюся часть возглавлял Д. Куница. Его активными помощниками были два старших сына²⁸.

Незарегистрированной общиной ЕХБ, отколовшейся от официальной, в Томске руководил Куренбин. Собирались томские «раскольники» на улице Каховской. Среди других руководителей общин инициативников Западной Сибири следует назвать: К. Григоровского (Кемерово), П. Захарова, И. Униженного, А. Гончарова (Прокопьевск), С. Яциненко, А. Шаповалова (Новокузнецк), В. Жеребенко, Е. Смалюгова, П. Бородинова (Новосибирск), Л. Гинтера (Исиль-Куль), А. Казарезова, А. Попова (Омск), Г. Чернецкого, И. Вайса, А. Гартавых (Юрга), Н. Гирича (Анжеро-Судженск), К. Долгих (Мариинск), И. Гауэра, Д. Минякова (Барнаул)²⁹.

Очень настойчивы были баптисты города Славгорода Алтайского края, которые в подавляющем большинстве поддерживали инициаторов созыва съезда. Помимо прочего, это объяснялось двумя причинами - преобладанием в славгородской общине верующих-немцев и тем, что в 1958 г. молитвенный дом в Славгороде был закрыт и снят с регистрации, Таким образом, почва для недовольства здесь была подготовлена основательно. Славгородская община и ее представители участвовали во всех акциях, организуемых сторонниками созыва съезда. В 1963 г., например, в адрес алтайских властей из Славгорода пришло письмо, в котором верующие высказывали возмущение по поводу ареста «брата во Христе» А.Ф. Прокофьева. «Нам, верующим, - писали они, - непонятно, почему Александр Федорович обвинен в неправде..., ведь он выполнял только поручение церкви Иисуса Христа, чтобы подготовить и возглавить съезд ЕХБ в нашей

²⁷ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1 Д. 47. Л. 1113-14.

²⁸ Из дневника Г. Ярового // Страницы истории г. Кемерово. Кемерово, 1998. С. 565.

²⁹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 48. Л. 158.

стране, где будут решаться все интересующие нас вопросы, где должны отчитаться за долгие годы своей работы наши братья Союз ЕХБ, так как они еще ни разу не отчитывались перед церковью»³⁰.

Упомянутые в письме «братья» - руководители Совета ЕХБ, безусловно, были изначально обеспокоены возникшей ситуацией и пытались бороться с расколом. Вслед за обращениями и разъездами основателей инициативного движения, ВСЕХБ тоже организовал разъяснительную работу среди верующих, как посредством рассылки по общинам документов, так и через встречи руководителей церкви, старших пресвитеров с общинниками. В ноябре 1961 г., например, в общины было прислано письмо из ВСЕХБ, в котором предупреждалось о появлении некой инициативной группы, возглавляемой Прокофьевым и Крючковым. Подчеркивалось, что данные люди Совету совершенно не известны, а в письмах, которые рассылались от их имени, дескать, содержалась одна клевета и неправда. ВСЕХБ предупреждал, что те действия, которые предпринимали «так называемые» инициаторы съезда «грозят нанести большой ущерб и вред великому делу единства всего народа Божьего в наших церквах»³¹.

С целью выяснения положения дел на местах и разъяснения позиции ВСЕХБ зимой 1962 г. во всех зарегистрированных западносибирских общинах побывал с визитами Председатель Совета Я. И. Жидков. Стремление руководящего центра сохранить свои позиции и устранить нежелательных критиков, в общем-то, понятно. Но в борьбе за ликвидацию оппозиции ВСЕХБ шел на полное блокирование с представителями официальной власти. Так, прибывший в декабре 1962 г. в Кемеровскую область Я. Жидков был на приеме у уполномоченного Совета по делам религиозных культов, где

³⁰ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1 Д. 49. Л. 13.

³¹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 42. Л. 153

кроме него присутствовали сын Жидкова, старший пресвитер Западной Сибири В. Ермилов, пресвитер кемеровской общины А. Михайлов. В таком составе они провели совещание в стенах облисполкома и обсудили вопросы о деятельности сторонников оргкомитета, об отношении к детям и молодежи со стороны верующих родителей. При этом Жидков и другие согласились с уполномоченным, что дети и молодежь – забота государства, церковь не должна вмешиваться в этот процесс. Было высказано и полное согласие с властями, что обряды крещения нужно осуществлять только в закрытых баптистериях, что уверовавшие должны проходить перед этим испытательный срок не год, как традиционно было у баптистов, а два-три года³².

Таким образом, ВСЕХБ еще раз подтвердил, что он является лишь ретранслятором указаний Совета по делам религиозных культов и готов и дальше подчиняться любым его распоряжениям, даже если они наносили урон самой сущности протестантской церкви. Такого рода безропотно-соглашательская позиция и пресмыкание перед властью в условиях, когда нашлись те, кто открыто критиковали их поведение, могли только способствовать углублению разногласий и усилению раскола, что, собственно, и имело место. Потому, когда напуганные размахом движения в поддержку оргкомитета, руководители ВСЕХБ выпросили у властей разрешение на проведение съезда, инициативники категорически отказались участвовать в этом мероприятии. Это означало, что компромисс был уже невозможен, что инициативники не верили ВСЕХБ.

После этого массированное преследование со стороны государства всех, кто разделял позиции инициативников, еще более усилилось. Пример только по западносибирским общинам показывает, как отчаянно вели борьбу с государством

эти верующие, как упорно отстаивали себя, свою веру, свои принципы, свою правду, своих единоверцев. Каждый случай их преследования не оставался без протеста, которыми верующие-инициативники буквально заваливали инстанции, оспаривая незаконные действия этих самых инстанций.

Кемеровские областные власти получили, к примеру, такой протест из Прокопьевска: «Мы, молодежь ЕХБ, возмущены действиями местных властей, - писали авторы письма. В Прокопьевске 16 ноября 1963 г. было сорвано собрание верующих, так как на него в 10 часов вечера заявилось человек тридцать из числа местной администрации, милиции, дружинников. Ругаясь и матерясь, потребовали от собравшихся паспорта (кто их с собой в маленьком городке носит?), пытались арестовать Захарова (руководитель общины) без санкции». Верующие не дали его в обиду, но шесть человек все-таки были уведены с собрания и помещены в «КПЗ». «Все это вопиющее беззаконие, это нельзя назвать иначе никак, как преступлением геноцида, - возмущались пострадавшие, - почему во всех городах СССР над нашими единоверцами учиняется дикая варварская расправа? Мы требуем: 1) Прекратить гонения против христиан нашего города. 2) Дать возможность Захарову П.А. проводить служение в церкви ЕХБ и трудиться на производстве. 3) Освободить нашего узника, незаконно осужденного Шиву П.В. (сроком на 15 суток). 4) Снять судимость с наших братьев и сестер»³³.

В одном из писем, отправленном славгородскими баптистами в адрес Алтайского крайисполкома и Президиума Верховного Совета СССР, было написано: «...продолжаются жестокие гонения и насилия над верующими за то, что воспитывают своих детей в вере к Богу. Налагаются штрафы, грозят увольнением с работы, возбуждением уголовных дел, лишением родительских прав, настраивают общественность

³ ГАКО. Ф. 964. Д. 48. Л. 107-109.

против верующих...»³⁴. Надо уточнить, что дело, отнюдь, не ограничивалось только угрозами. Верующих действительно увольняли, лишали родительских прав, отдавали под суд, сажали и ссылали. В 1963 г. в Барнауле судили в открытых слушаниях пятерых руководителей отколовшихся групп баптистов, в том числе пресвитера барнаульской общины Д. Минякова, 1921 г. рождения, Г. Лебедева, А. Штецера, И. Будимира, Ю. Михалькова. Судили их исключительно за религиозные убеждения. Примечательно, что по этой же причине Миняков уже нес наказание ранее, когда он попал под действие 58 статьи. В 1941 г. был осужден и Лебедев. Таким образом, верующие—«рецидивисты» явление для советской страны было едва ли не рядовое. В 1963 г. прошли судебные процессы над баптистами-раскольниками в других районах Алтая, всей Западной Сибири и всей страны. Все это являлось только продолжением печальной традиции осуждения за веру, но не ее концом³⁵.

Безусловно, важным достижением в деятельности отколовшейся части ЕХБ была постановка вопроса о массовых преследованиях верующих. Естественно, что в условиях отсутствия доступа к официальным СМИ, а других и не существовало, в условиях гонений, такая информация не могла становиться достоянием широкой общественности как внутри страны, так и за рубежом. Но для религиозных диссидентов не менее важным было сделать эти факты достоянием той части братства, которая оставалась под началом ВСЕХБ. Потому столь часты были всякого рода Призывы, Обращения, Сообщения, поступавшие в общины от инициативной группы. При этом приходилось соблюдать конспирацию и действовать по всем правилам нелегальщины. В целях конспирации, например, тексты отдельных сообщений Оргкомитета вносились от руки в записные книжки размером 10x14 см и по

³⁴ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 49. Л. 103.

³⁵ Там же. Д. 63. Л. 8-10.

незарегистрированным и зарегистрированным общинам³⁶ подлежали размножению и рассылке.

У баптистов-инициативников особо популярным способом доведения до слушателей информации о себе, своих целях, действиях была традиционная в целом для ЕХБ привычка облекать ее в стихотворную форму, исполнять в виде гимнов и т.п. В сибирских общинах, например, распространена была листовка, в которой излагались слова следующего гимна:

Проснись, Сибирь, проснитесь люди к жизни,

Погибший люд в грехах, взгляни кругом,

Не погуби себя, как погубил содом.

Покайся, вразумись, взгляни же!

...Вас Бог послал, чтоб как в Сибири,

А также и во всех краях страны,

Вы были вестниками в мире,

Небесной дивной той страны³⁷.

Правда, далеко не все сообщения становились известны рядовым баптистам, поскольку руководители зарегистрированных общин прилагали усилия по перехвату информации, поступавшей от инициативников, не говоря уже о специальной работе в этом направлении соответствующих госструктур. Власти в пропаганде специально раздували вопрос и масштабы нелегальной издательской деятельности отколовшихся групп. Говорили о наличии подпольных типографий и издательств, о хорошо налаженной работе по распространению их продукции.

Несмотря на репрессии и преследования, движение инициативников отнюдь не шло на спад, а, наоборот, к середине 1960-х гг. значительно активизировалось, в том числе и по созданию собственной церковной организации. В 1965 г. был опубликован «Устав Союза Церквей ЕХБ в СССР»,

³ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 42. Л. 153.

³ ⁷ Костенко Н. Реакционная сущность идеологии... С. 62.

провозгласивший образование нового самостоятельного руководящего центра ЕХБ, а по сути, новой церкви – Союза Церквей ЕХБ (СЦЕХБ). В Совет Церквей, избранный в составе 11 человек, вошли также на правах представителей Сибири В.Д. Миняков – пресвитер барнаульской церкви и А.С. Гончаров – пресвитер прокопьевской общины. Таким образом, раскол в ЕХБ стал окончательным фактом.

В уставе СЦЕХБ подчеркивалось, что баптистские церкви «в своей духовной и внутрицерковной деятельности являются совершенно свободными, независимыми от государства». Главную цель своей организации видели в том, чтобы «проповедовать Евангелие Иисуса Христа всем людям». Подтверждалось, что свободное присутствие на богослужebных собраниях обеспечивается всем гражданам, в том числе и детям»³⁸.

Надо признать, что религиозное воспитание детей и молодежи вообще было среди приоритетных задач новой церкви, руководители которой справедливо полагали, что в противном случае у веры и религии нет будущего. Да и баптистская молодежь в большей степени поддерживала Союз церквей. Собственно, и среди инициаторов раскола в поместных общинах нередко были молодые «братья» и «сестры». Сразу же после появления в 1961 г. нового Положения и Инструктивного письма в некоторых общинах среди верующих молодых людей возникло сначала в скрытой форме движение «совершенников» и «свободных», которые отвергали всякий контроль над собой и руководство сверху. Уже с этого времени в общинах организационно стали оформляться молодежные группы. В г. Осинники ее возглавила Берг Елена, 1928 г. рождения, а среди активных членов числились Я. Больд, Р. Классен. В г. Ленинск-Кузнецке молодежную часть общины возглавлял А. Розин³⁹. Показательно, что среди молодежных

³⁸ Митрохин Л. Баптизм... 1974. С. 83.

³⁹ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 47. Л. 12.

инициативников преобладали немцы, но были и представители других национальностей. Интересна и во многом типична для баптиста-раскольника судьба Юрия Михалькова. Он родился в 1937 году, русский по национальности, по профессии – инженер, окончил Алтайский политехнический институт. В двадцать пять лет принял водное крещение сразу на стороне братского Совета отколовшейся части барнаульской общины. С первых дней раскола – среди наиболее активных деятелей алтайских инициативников. В июне 1962 г. был арестован и 10 мая 1963 г. по статье 227 (часть 2) Уголовного кодекса РСФСР был приговорен к трем годам лишения свободы. В декабре 1964 г. его дело было рассмотрено Президиумом Верховного суда и прекращено. После освобождения Ю. Михальков вернулся в Барнаул, но не смог вернуться на прежнее место работы, так как его оттуда уволили. Однако все эти испытания не сломили Михалькова, он продолжил свою религиозную деятельность, был среди тех, кто присутствовал на приеме у Генерального прокурора. За участие в московских событиях - (16 мая 1966 г. произошло поистине уникальное для Советского Союза явление – демонстрация сторонников Совета церквей численностью до 500 человек у здания ЦК КПСС с ходатайствами о прекращении репрессий) - вновь был арестован и в 1966 г. осужден. Освободился в 1968 г., вернулся к единоверцам в Барнаул, где был восторженно встречен своими товарищами⁴⁰.

Подрастающему поколению были посвящены и к ним обращены многочисленные гимны и призывы Союза церквей:

Пусть страницы « Вестника спасенья»

Только об Иисусе говорят!

Юному Христову поколенью

Сердце, волю, разум укрепят!⁴¹.

⁴⁰ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 94. Л. 36-45

⁴¹ Митрохин Л.Н. Баптизм: история и современность... С. 418.

В 1963 г. в Новосибирске прошло собрание молодежи Сибири - сторонников созыва съезда, на котором было принято решение: «Наладить работу среди молодежи так, чтобы в каждой общине были молодежные хоры, струнные оркестры, раз в неделю проводились бы сборы по изучению Священного Писания»⁴². В барнаульской общине отколовшихся более 40% составляли лица в возрасте до сорока лет. В новосибирской общине более 50% верующих были молодые, в том числе и рабочие крупных промышленных предприятий⁴³.

В свете этих и других фактов еще более несостоятельными выглядят выводы о причинах раскола, произошедшего в церкви евангельских христиан и баптистов, имевшиеся в литературе по данной теме, в том числе и в работах раннего Л. Митрохина. Речь идет и о попытках представить раскол как результат борьбы за власть среди руководства церкви и, тем более, объяснить его причинами организационного свойства: раскол был, дескать, предопределен уже самим объединением в рамках единой организации разных направлений протестантизма⁴⁴. Никаких доказательств того, что раскол проходил по линии несоответствия и несовпадения догматических и организационных моментов у евангельских христиан и у баптистов, нет и быть не могло, поскольку причины ухода значительной части верующих из-под руководства ВСЕХБ были совсем другие. Это, в первую очередь, борьба за чистоту церкви, то есть верность ее вероисповедальной и обрядовой традиции, чего в условиях постоянного давления и запретов было невозможно добиться, находясь в полном подчинении у светских властей. В этом смысле прав был Л. Митрохин в своих работах 1960-1970-х гг., объясняя появление инициативной группы стремлением отдельных проповедников остановить процесс сокращения

⁴² ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1 Д. 83. Л. 1.

⁴³ Клибанов А.И., Митрохин Л.Н. Указ. соч. С. 31

⁴⁴ Там же.

религиозных общин баптистов. «В своих многочисленных проповедях, - писал он, - идеологи СЦЕХБ постоянно указывали на сокращение числа общин и верующих, на «охлаждение» религиозного благочестия, на незначительный процент христианской молодежи и растущее влияние безбожного мира»⁴⁵.

Хотелось бы подчеркнуть, что в то время уважаемый специалист по баптизму и сами баптисты-инициативники по-разному объясняли эти, действительно имевшие место, явления. Если Л. Митрохин, да и не только он, а все тогдашние исследователи, считали такое сокращение численности баптистско-евангельской церкви явлением неизбежным и обязательным, обусловленным ходом социалистических преобразований, то инициаторы созыва съезда баптистской церкви видели причины ее кризиса не столько в объективных факторах, сколько в субъективных⁴⁶. Главными из них были - полный контроль за деятельностью религиозных организаций со стороны государства, а также абсолютное следование руководящих центров церкви предписаниям властей. Не случайно поэтому основными целями деятелей так называемого раскола была борьба за настоящее, а не декларированное отделение церкви от государства, ее самостоятельность и независимость, а также смена руководства церкви. Достижение этих целей, по мысли инициативников, позволило бы решить главное – возродить церковь и осуществлять ее деятельность в соответствии с каноническими традициями.

Реализация поставленных задач оказалась архисложным делом, потому что верующие вступили в борьбу с силами, превосходящими их тысячекратно по своим возможностям. Государство обрушилось на них со всем пылом борца с любым инакомыслием, благо, что других очевидных «противников» у

⁴⁵ Митрохин Л.Н. Баптизм... 1974. С. 86.

⁴⁶ Там же.

него пока не было. В ход бросились все испытанные тоталитарной системой способы и средства ликвидации противника, за исключением только физического уничтожения. Закрывание молитвенных домов, разгоны собраний, вплоть до потасовок с их участниками, многочисленные штрафы, изъятие литературы и имущества, притом не только общинного, но и конфискация личного, лишение родительских прав, аресты, ссылки, тюрьмы, концлагеря и др. В 1960-е гг. по всей стране прошли судебные процессы над сторонникам Оргкомитета, почти все они были инспирированы. Имело место внесудебное преследование, увольнения с работы, исключение из вузов и техникумов, несанкционированные обыски, изъятие личной переписки и тому подобное. Репрессии предварялись и сопровождались беспрецедентной идеологической обработкой общественного мнения. В своих письмах и обращениях Оргкомитет отмечал, что газеты и радио «в увеличенных дозах преподносили людям пищу умов, приправленную клеветой, а иногда и сплошной ложью на верующих»⁴⁷.

Несмотря на то, что к 1965 г. власти стали признавать неэффективность увлечения административными мерами борьбы с раскольниками, которые, дескать, сами по себе вызывали новое отчаянное сопротивление, отказываться от таких методов они не собирались. Вновь и вновь по стране и по Сибири проходили судебные процессы над баптистскими диссидентами. В 1966 г. в г. Славгороде Алтайского края судебная коллегия по уголовным делам по статье 227, часть 1 УК РСФСР приговорила А. Гибрехта, 1935 г. рождения, к трем годам, В. Руденко, 1914 г. рождения, П. Янца, 1907 г. рождения к двум годам лишения свободы в ИТК общего режима. Их уголовная вина заключалась в уклонении от регистрации общины в установленном порядке, умышленном нарушении

⁴ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 17. Л. 364.

требований законодательства о культурах, организации обучению детей религии⁴⁸.

В 1967 г. в г. Барнауле состоялся суд над рядом руководителей отколовшейся части общины ЕХБ. Перед ним предстали Я. Билль, судимый уже ранее дважды в 1952 г. и в 1965 г., П. Гиберт П., Я. Паульс, А. Дик и три женщины Л. Нейфельд, П. Штерцер и В. Ловкайтис. Всем им было предъявлено обвинение по статье 142. Суд установил, что они занимались организацией деятельности общины, «направленной на борьбу за отмену действовавшего законодательства», организовывали и проводили религиозные собрания и шествия, которые «нарушали общественный порядок», распространяли и участвовали в составлении различных писем, обращений; организовывали и проводили систематические занятия в детских баптистских школах с приемом экзаменов у детей. Баптисты даже создали детский хор, изготовляли духовную литературу для детей. Из ряда вон выходящим деянием была признана организация шествия баптистов под руководством Билля к зданию крайисполкома.

В ноябре 1965 г. группа верующих в составе 100 человек перегородила доступ к зданию крайисполкома, в августе 1966 г. прошло шествие к озеру Хомутинка и проведение там обряда крещения, в октябре 1966 г. барнаульские раскольники вновь прошли по городу, распевая при этом религиозные песни. Всего этого с «лихвой хватило», чтобы строго наказать подсудимых. В частности, Я. Билль был приговорен к лишению свободы сроком на три года с пребыванием в колонии строгого режима. Его помощник по общине П. Гиберт был тоже приговорен к трем годам пребывания в колонии общего режима, Я. Паульс - к двум годам. Различные

⁴⁸ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 44. Л. 36-45.

*наказания получили все осужденные, в том числе и женщины*⁴⁹.

Как отмечалось, это был не первый суд над алтайскими баптистами. В это время, например, уже отбывал свой трехлетний срок бывший пресвитер барнаульской общины Дмитрий Васильевич Миняков. В октябре 1968 г. из краевого центра были отправлены в Москву две телеграммы - одна в адрес Президиума Верховного Совета СССР, а ее копия - в адрес Совета родственников узников ЕХБ. Жена Минякова от имени всей общины высказывала серьезную тревогу по поводу судьбы своего мужа. Дело в том, что Миняков был отправлен на обследование из места лишения свободы в краевую больницу. Причем он ни на что не жаловался, был, как писала жена, в удовлетворительном состоянии. Но в больнице почувствовал себя плохо, так что в течение двух недель не мог вставать с постели. А далее по тексту телеграммы: «Мы знаем, что в настоящее время имеются разнообразные средства для физического уничтожения человека, поэтому выражаем Президиуму Верховного Совета СССР наше опасение, чтобы в нашем городе не повторился случай физического истребления нашего брата из Кулунды Николая Кузьмича Хмары, только в больничном исполнении»⁵⁰.

Вальтер Заватски так писал о нем в своей книге. Бывший ранее пьяницей, Н. Хмара за несколько лет до описываемых событий «обратился к Богу и начал новую жизнь. Став верующим, превратился в идеального супруга, отца, активного члена своей церкви. Через две недели после его ареста семье сообщили, что он скончался в результате болезни. В нарушение всех

⁴ ⁹ Там же.

⁵ ⁰ ЦХАФАК. Ф. 1962. Оп. 1. Д. 44. Л. 160. Действительно, имя Н. Хмары стало известно братству инициативников по всей стране как пример человека, принявшего смерть за веру.

инструкций кулундинские верующие настояли на вскрытии гроба и обнаружили зверски изуродованный труп. На руках покойного были видны следы цепей, на кистях рук и ногах – следы ожогов, ногти на руках и ногах были вырваны, а в области живота имелась зияющая рана, нанесенная каким-то горячим предметом. Но самое страшное потрясение испытали присутствовавшие при осмотре тела, когда кто-то снял повязку, поддерживавшую подбородок умершего: оказалось, что у Хмары не было языка. Другие заключенные впоследствии рассказывали, что Н. Хмара до самого конца свидетельствовал о Христе, и за это мучители вырвали ему язык. – См.: Заватски В. Евангельское движение в СССР после второй мировой войны. М., 1995. С. 166. В журнале «Вестник спасения» за 1965 г. в номере 9 было помещено такое стихотворение: Как эхо трагической были несутся слова Книги Книг:

«Иные замучены были», - сегодня мы вспомним о них.

О многих страдальцах за веру: а сколько их, знает лишь Бог, -
Кто был истязаньям подвергнут, чей в муках оборван был
вздых...

Терзали их в Риме пантеры, и царь не один их терзал.

Позорные эти примеры наш век много раз повторял.

И кровь проливается снова... Сибирь – вот второй Колизей,

Собаки грызут Одинцова... Даются приказы: «Добей!»

Иные замучены были... И это не только тогда, -

Так Хмару недавно убили, свидетель тому - Кулунда.

Хоть ветры ненависти дикой гасили подвижников жизнь,

Но подвиги веры великой, бодрящие нас, будут жить!!!

Цит. по: Костенко Н. Реакционная сущность идеологии и деятельности протестантских сект в Сибири: Дис. ... канд. философ. наук. Томск, 1967. С. 72.

В период описываемых событий и в пропагандистской литературе, и в высказываниях представителей официальных властей устоявшимся было мнение, что инициативники чуть ли не специально провоцировали государство, «вынуждая» применять к ним жесткие меры. Все это делалось, якобы, с целью сформировать вокруг себя орел мучеников, страдальцев за веру. Культ страдания, дескать, один из ключевых у баптистов, отсюда и проявление одержимости. Думается, что религиозного мазохизма у отколовшейся части баптистских общин не было, а спровоцировать власти в условиях почти полного запрета на всякую культовую деятельность было очень просто, ведь практически любые действия в рамках канонической традиции рассматривались как нарушение советского законодательства о культах. Баптисты - инициативники отнюдь не играли в жертвенность, они просто добивались реализации права свободы совести и принципа отделения церкви от государства. Ни то, ни другое ведь официально в СССР не отменялось, наоборот власти любили ссылаться на них. Видимо, слишком разное понимание этих принципов было у советского государства и у верующих.

Совершенно необычным для советской системы было такое направление деятельности СЦЕХБ как борьба за освобождение «узников совести», тех верующих, кто стал жертвами репрессий. По инициативе жен руководителей движения (Л. Винс) был создан Комитет родственников узников совести, который собирал информацию об арестах, судах и нахождении в заключении участников евангельского движения, передавал эти сведения зарубежной печати, требовал освобождения верующих. Комитет проводил совещания, собирал и оказывал материальную помощь и заключенным, и их семьям, публиковал списки осужденных и т. д.⁵¹ Наверное, правы те авторы (Л. Митрохин, А. Руденко), которые пишут, что логика

⁵ ¹ ГАОО. Ф. 2603. Оп. 1. Д. 43. Л. 39-42.

конфронтации привела лидеров инициативного движения к установлению авторитарных форм руководства своей организацией, к нежеланию идти на компромиссы с единовѣрцами из ВСЕХБ. Нас же в деятельности Совета церковей привлекает совсем другое – это их героическая борьба за свободу собственной церковей. За двадцать пять лет этой борьбы через лагеря и тюрьмы прошло свыше 2000 участников движения, некоторые по пять-шесть раз⁵².

В конечном итоге это была борьба не только за собственную свободу, но за свободу всех конфессий, всех верующих. Да и всего общества в целом, которое тогда не понимало и не принимало героических усилий религиозных диссидентов. Можно только еще раз констатировать, что в 1950-1960-е гг. реальное сопротивление гонениям на церковей, религию, верующих оказали лишь евангельские христиане-баптисты. Возможно, причинами этого были большая демократичность их организационной структуры, большой дух индивидуализма и, конечно, традиция быть независимыми от государства и действовать вопреки воле его. Таков вклад в историю нашего общества церковей евангельских христиан-баптистов, в том числе и поместных общин Западной Сибири.

Преследования верующих

Преследования верующих, даже не духовенства, не руководителей религиозных организаций, а простых рядовых людей были явлением повсеместным, постоянным и многообразным. Особенно нетерпимо выглядели преследования за веру по месту работы. В лучшем случае люди, принадлежавшие к религиозной организации (если факт этот был известен в трудовом коллективе), становились его изгоями.

⁵ ² Руденко А. Указ. соч. С. 353.

Встречались запреты на профессию, увольнения и тому подобное. Такие факты имелись на электроламповом заводе и в инфекционной больнице г. Ленинск-Кузнецка. Директор Дома ребенка в г. Омске пригрозила увольнением старшей медсестре Романовой только за ее членство в баптистской организации. По работе к верующей претензий не было, она даже состояла в местком. Из школы рабочей молодежи г. Кемерово была уволена преподавательница немецкого языка с высшим образованием Спирина с четкой мотивацией, занесенной в характеристику: «...за религиозные убеждения»¹⁴¹. В трудовой книжке врача М. Зозули (адвентиста по вере) из Кемеровской области вообще было записано, что он мракобес, поэтому его нигде не принимали на работу¹⁴². На галантерейной фабрики г. Омска была уволена плановик Н. Савченко, верующая. Причем в приказе об увольнении значилось: за значительные провалы в работе. Чего не было¹⁴³. Рентген-лаборантку Тальменской районной больницы (Алтайский край) вызвали в кабинет главврача и в присутствии представителя райкома партии, членов партийной и профсоюзной организации устроили длительную разборку. Выяснив, что Л. Кривошеева (так звали лаборантку) не желает отречься от баптистской веры, предупредили, что она не сможет больше занимать свою должность, так как наука и религия не совместимы. Ей предложили выбор: или веруйте, или должны оставить работу. А вот фотографа местного райсобеса уволили-таки по причине его принадлежности к ЕХБ¹⁴⁴.

Директору того самого Дома ребенка, где работала медсестра баптистка Романова за то, что ту избрали в профсоюзный комитет, тоже объявили выговор. А руководители Сибзавода, обувной фабрики, мебельного комбината города были уличены в «притуплении политической бдительности, проявлении

¹⁴¹ ДНИОО. Ф. 764. Оп. 4. Д.126. Л. 125; ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 49а. Л. 145.

¹⁴² Из дневника М. Ярового // Страницы г. Кемерово... С. 564.

¹⁴³ ГАОО. Ф. 2603. Оп. 1. Д. 41. Л. 71.

¹⁴⁴ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д.12. Л. 28.

беспечности и ротозейства». Оно заключалось в том, что в названных трудовых коллективах фотографии работников из числа верующих заносились на доску почета, они награждались грамотами и тому подобное. Этого, по мнению партийных функционеров, нельзя было делать, так как способствовало росту политического влияния верующих. «Надо, - заявил секретарь Омского ГК партии, - разобраться, что это за руководители, которые так трогательно заботятся о сектантах и создают им условия»¹⁴⁵. Уполномоченный Совета по делам РПЦ по Томской области выяснил, где работали все, кто принимал участие в ремонте Троицкой церкви, разослал письма по предприятиям с требованием разобраться с теми, кто помогал церковникам¹⁴⁶. В г. Тюмени специальным постановлением бюро горкома партии «осудили позорные действия управляющего комбината «Красный Октябрь», члена ВКП(б) тов. Сулова, выразившихся в оказании хозяйственных услуг церкви»¹⁴⁷. Дело в том, что на комбинате, возглавлявшимся Суловым, с его разрешения было отлито два колокола для местного православного собора. Оказание помощи этому же собору, но уже почти через двадцать лет после описанного случая, чуть не стоило карьеры директору механического завода Емельянову. Теперь для храма была отлита металлическая ограда¹⁴⁸.

Как недопустимое явление было оценено горкомом партии Прокопьевска, что в трудовом коллективе шахты «Маганак» председателем участкового комитета профсоюзов был избран «некий» И. Униженный - один из проповедников баптистов. Особенно возмутило партийных деятелей то, что он числился среди наиболее активных председателей профкома. Избрание верующего на общественную должность в горкоме объяснили «следствием поверхностного подхода к подбору и расстановке

¹⁴⁵ ЦДНИОО. Ф. 14. Оп. 6. Д. 374. Л. 29; Д. 233. Л. 30.

¹⁴⁶ ЦДНИТО. Ф. 607. Оп. 1. Д. 3723. Л. 128 б.

¹⁴⁷ ЦДНИТьюО. Ф. 7. Оп. 1. Д. 1265. Л. 17.

¹⁴⁸ Поп и его работнички // Тюменская правда. 1965. 21 сент.

кадров, притупления политической бдительности председателя шахткома»¹⁴⁹.

Особенному преследованию подвергались сторонники Совета церквей евангельских христиан-баптистов. Напомним, что верующие-диссиденты выражали свое несогласие с дискриминационным характером советского законодательства о религиозных культах. Это, во-первых, а во-вторых, они выражали совершенно справедливое возмущение тем, что и эти законы постоянно нарушаются не в пользу верующих. В одном из своих писем Оргкомитет по созыву съезда ВСЕХБ подчеркнул, что даже при наличии в Конституции СССР 124 статьи о свободе совести¹⁵⁰ вот уже на протяжении нескольких десятилетий подряд «мы не только не имеем возможности воспользоваться на деле правом свободы совести, но и испытываем систематические притеснения и репрессии»¹⁵¹. Это же письмо сопровождалось изречением из Библии: «Горе тем, которые поставляют несправедливые законы и пишут жестокие решения, чтобы устранить бедных от правосудия и похитить права у малосильных из народа...»¹⁵².

Группы баптистов-инициативников бурно выражали несогласие с таким положением дел, с существовавшим тогда законодательством о культах. В 1960-е гг. они были довольно активны, устраивали религиозные (и не только) мероприятия, не спрашивая на то разрешения у властей. В 1966 г. в Москве и некоторых других городах баптисты-«инициативники» провели митинги и пикетирование государственных правительственных зданий, добились встречи с Генеральным прокурором страны В. Руденко, но не смогли достичь признания правоты своих требований. В многочисленных письмах, обращениях и

¹⁴⁹ ГАКО. Ф.п. 26. Оп. 8. Д. 187. Л. 45.

¹⁵⁰ Статья 124 Основного закона СССР – Конституции, принятой в декабре 1936 г., звучала так: «В целях обеспечения за гражданами свободы совести церковь в СССР отделена от государства и школа от церкви. Свобода отправления религиозных культов и свобода антирелигиозной пропаганды признаются за всеми гражданами». См.: Сборник законов СССР. 1938-1975 гг. Т. 1. М., 1975. С.21.

¹⁵¹ Письмо Оргкомитета в Комиссию законодательных предложений Президиума Верховного Совета СССР от 14 апреля 1965 г. // ГАКО. Ф.964. Оп.1. Д.17. Л.373.

¹⁵² Там же.

воззваниях борцы за права верующих ставили такие вопросы: «Разве законно идейную борьбу с религией превращать в клевету, насмешки и издевательский поход против верующих? Разве законно учинять повсеместные беззакония и репрессии вплоть до физической расправы?»¹⁵³.

Ответом на такие вопросы являлись аресты наиболее активных баптистов. В 1966 г., например, почти все руководители отколовшихся от ВСЕХБ баптистов (Г. Крючков, Г. Винс, Л. Якименко, В. Батулин) были осуждены. Одновременно с московскими руководителями попал под суд и лидер барнаульских баптистов Юрий Михалев, 1937 г. рождения. Это был уже второй арест человека, которому не было еще и 30 лет. Первый раз его наказали по статье 227, ч. II УК РСФСР¹⁵⁴.

По этой же статье были приговорены к лишению свободы руководители Славгородской общины ЕХБ А. Губрехт, В. Руденко, П. Янц. Первый из них получил три года лишения свободы, другие - по два года с отбыванием в исправительно-трудовой колонии общего режима. Прокурор предъявил им обвинения по следующим пунктам: 1) уклонение от регистрации; 2) умышленное нарушение законодательства о религиозных культурах; 3) организация обучения детей религии¹⁵⁵.

В отличие от других случаев, принцип неотвратимости наказания для религиозных активистов срабатывал наверняка. По статьям УК РСФСР в 1961-1965 гг. было осуждено 917 человек, в 1966-1969 гг. - 429, т.е. всего за 9 лет уголовное судопроизводство было осуществлено по отношению к 1346 верующим¹⁵⁶.

Особенно часто использовалась статья 227, которая применялась не только против баптистов-«раскольников». По ней, к примеру, были привлечены и руководители барнаульской общины пятидесятников С. Пиджаков и М.

¹⁵³ Письмо Оргкомитета по созыву Всесоюзного съезда церквей ЕХБ // ГАКО. Ф.964. Оп.1. Д.17. Л.360.

¹⁵⁴ ЦХАФАК. Ф.1692. Оп.1. Д.94. Л.44-45.

¹⁵⁵ Там же. Д.49. Л.15.

¹⁵⁶ Данные цифры были названы на совещании уполномоченных Совета по делам религий в 1969 г. // ЦХАФАК. Ф.1692. Оп.1. Д.102. Л.406.

Пилипченко. Они получили очень строгое наказание: по 5 лет лишения свободы с нахождением по 2 года в тюрьме и последующей ссылкой в район Крайнего Севера. Все их личное имущество было конфисковано. Для Пиджакова это было уже второе наказание. В 1949 г. он был приговорен по статье 58-10 УК РСФСР¹⁵⁷.

Народным судом г. Мыски Кемеровской области в январе 1963 г. были осуждены руководители пятидесятнической общины Я. Юшко и С. Воронченко. По той же 227 статье (ч. I) они были осуждены сроком на 5 лет с отбытием наказания Юшко в колонии общего режима, Воронченко - в колонии строгого режима как ранее судимый¹⁵⁸.

Использование ст. 227 против религиозных активистов приняло такие масштабы, что это позволяет согласиться с ее оценкой, данной в письме Оргкомитета по созыву съезда баптистов. В нем отмечалось: «... судя по тому, как начали применять статью 227..., можно определенно сказать, что в отношении верующих она призвана сделать то же дело, какое в свое время сделала статья 58, вошедшая во многие тысячи жизней»¹⁵⁹.

Перечисленное далеко не исчерпывало ни список обвинений против верующих, ни список их наказаний¹⁶⁰. Например, постановление Президиума Верховного Совета РСФСР от 4 мая 1961 г. давало властям право выселять руководителей нелегальных сект, независимо от их работы, по Указу о выселении паразитических элементов¹⁶¹. В соответствии с ним, в 1961 г. из Москвы в Новосибирск был выслан вместе с семьей

¹⁵⁷ Там же. Д.1. Л.41.

¹⁵⁸ ГАКО. Ф. 864. Оп.1. Д.49^а. Л.197.

¹⁵⁹ Там же. Д.17. Л.363.

¹⁶⁰ Помимо специальных статей, предусматривавших наказание верующих именно за религиозную деятельность, к ним широко и активно применяли статьи УК, предусматривавшие наказания за некоторые виды светской деятельности, которые подпадали под уголовные или административные наказания. Так, статьи 70 и 191–прим. УК (соответственно «антисоветская пропаганда и агитация» и «распространение заведомо ложных сведений, порочивших советскую государственную и общественную систему») применяли против тех, кто писал или публиковал религиозные материалы, и тех, кто протестовал против нарушения конституционных прав свободы совести. Собрании на открытом воздухе могли привести к уголовному преследованию по статьям 190-3 (нарушение общественного порядка) или 205 (хулиганство). Те, кто в качестве основной работы выбирали службу в религиозной общине, могли наказываться за «паразитизм», то есть добровольную безработицу, что считалось незаконным в СССР (Ст. 209 УК).

¹⁶¹ «Об усилении борьбы с лицами, уклоняющимися от общественно-полезного труда и ведущими антиобщественный образ жизни». Указ Президиума Верховного Совета РСФСР от 4.05. 1961 г. – См.: Систематическое собрание законов... Т. XIV. С. 411-414.

руководитель Всесоюзного объединения адвентистов-субботников П. Мацанов¹⁶².

В Кемеровской области уже в 1961 г. по этому указу были осуждены на выселение 20 верующих. Среди них 14 пятидесятников, 2 адвентиста, 2 баптиста-инициативника, по одному руководителю мусульманской и меннонитской общин¹⁶³. К 1964 г. список высланных из Кемеровской области насчитывал уже 41 человека. Как тунеядцев, например, выслали из г. Междуреченска 5 человек, из Тисуля - 3 человека, из Новокузнецка выслали Я. Миллера - руководителя общины пятидесятников, его единове́рца К. Баранова, проповедника адвентистов П. Жипана, инокиню ИПХ И. Ширяеву и монашек ИПХ Королеву и Орлову¹⁶⁴. Людей лишали привычного местожительства и высылали сроком от 2 до 5 лет в Томскую, Иркутскую области, Красноярский край. После отбытия срока им, как правило, не разрешали возвращаться на прежние места, поэтому они оседали в отдаленных районах области.

Велик был арсенал наказаний и по административному судопроизводству. Только практика применения Указа 1966 г. «Об административной ответственности за нарушение законодательства о религиозных культах» в цифровом выражении выглядела так: всего по данному Указу в 1967 г. было наказано 1300 верующих. Из них 800 человек - баптистской конфессии, 90 - христиан веры евангельской (пятидесятников), 20 - адвентистов, 80 - православных.

Основной причиной привлечения к административному наказанию служило отсутствие у религиозного объединения официальной регистрации, что само по себе было серьезным нарушением закона. Под административную ответственность попадали руководители незарегистрированных групп в первую очередь, а также лица, предоставлявшие свои квартиры для проведения молитвенных собраний. Бесконечно

¹⁶² ГАНО. Ф.1418. Оп.1. Д.64. Л.8.

¹⁶³ ГАКО. Ф.964. Оп.1. Д.49. Л.220.

¹⁶⁴ Там же. Д.49. Л.15.

принимавшиеся решения властями областными, городскими, районными о запрещении сборов незарегистрированных обществ часто оставались только на бумаге. Верующие продолжали собираться на молитвенные собрания, соблюдая конспирацию, меняя места сходов. На каждую такую общину составлялись административные протоколы, налагались штрафы, их собрания разгонялись дружинниками и милицейскими нарядами. В 1967-1968 гг. в городе Славгороде было оштрафовано 9 владельцев домов, в которых проходили собрания незарегистрированных баптистов¹⁶⁵.

Фактов такого рода можно привести множество. Дискриминация верующих, т.е. нарушение советского законодательства о религиозных культах, осуществлялась по месту работы и учебы: не поощрение верующих за добросовестный труд; отказ в предоставлении социальных льгот; отказ в награждении их орденами и медалями (даже орден «Мать-героиня» многодетным женщинам-верующим не вручался); необоснованные увольнения с работы, отказ в оформлении на нее. Перед верующими была почти закрыта возможность получить высшее образование в гуманитарной области, связанной с идеологией и т.д. В районном поселке Кулунда Алтайского края члену баптистской общины А. Фасту не засчитали сдачу экзаменов по химии и астрономии за курс средней школы. На вопрос: верит ли он в научное объяснение строения Вселенной, выпускник ответил отрицательно, сказав, что все создано Богом¹⁶⁶.

Право наказывать верующих мог себе позволить любой, обладавший маломальской властью: милиционер, работник ГАИ, фининспектор, председатель сельсовета, притом способами, далекими от законных.

Один председатель сельсовета Табунского района (Алтай) пришел в дом к баптисту Ф. и отобрал у него Евангелие.

¹⁶⁵ ЦХАФАК. Ф.1692. Оп.1. Д.102. Л.1.

¹⁶⁶ Там же. Д.58. Л.9.

Попытки верующего обжаловать незаконные действия вызвали отпор прокурора, главного блюстителя законов. «Если вы преданный гражданин СССР, - поучал он, - то вам следует активно работать на хлебоуборке, а не заниматься ничтожным сутяжничеством»¹⁶⁷.

В Кулундинском районе Алтая директором совхоза «Серебропольский» применялись экономические меры борьбы с верующими. В то время как другие работники хозяйства получили причитающиеся им хлеб, корма для скота, топливо, баптистам, также членам совхоза, все это отказались выдавать. При этом сам директор не скрывал, что они хорошие работники, но уж больно религиозно настроены. В этом же районе работавших баптистов в принудительном порядке отправили на заготовку дров в другой район края. Таково было наказание за веру. А директор одной из школ заявил, что «баптистов ему в школе не надо». Речь шла о детях верующих, которых вообще выгнали из образовательного учреждения¹⁶⁸. Перечень беззаконий со стороны представителей власти, администрации можно продолжать долго, но ни одно из них не повлекло наказания за нарушение законных прав верующих. В 1960-е гг. распространенной стала и такая мера наказания сектантов, как лишение их родительских прав только по религиозному основанию. В одной из справок уполномоченный Совета по делам религиозных культов сообщал: «По решению суда были изъяты через Бийский детоприемник и отправлены в школу-интернат дети членов секты ИПХ из Змеиногорского района»¹⁶⁹. В 1966 г. в Славгороде состоялся так называемый общественный суд над баптистами-инициативниками. Вина их заключалась в том, что своих детей они воспитывали в религиозной вере. Суд решил клеймить обвиняемых позором, предупредить и сообщить об их деянии на место работы. Кроме того, пригрозили лишить родительских прав, если они не

¹⁶⁷ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп.1. Д.43. Л.8. Кстати, верующий Ф. в новой жалобе просил объяснить, что означало слово "сутяжничество".

¹⁶⁸ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп.1. Д.43. Л.15,20.

¹⁶⁹ Там же. Д.17. Л.181, 5.

исправятся. Ну а перед тем, как исполнить страшную угрозу, оштрафовали, а потом удержали всю зарплату у баптистов: Шмидта, имевшего 9 детей; Нахтигала - 7 детей; Мазуренко - 6 детей; Зименс - 6 детей¹⁷⁰. В изучаемое время подобные суды общественности проводились повсеместно, и они принимали аналогичные решения. Такие процессы (судилища) предварялись антирелигиозной кампанией, развернутой всеми средствами массовой информации. Характер ее был явно истеричным, и нацелена она была на то, чтобы вызвать крайне негативную реакцию у населения по отношению к верующим. Как правило, в газетах появлялись публикации с сообщениями жутких фактов из жизни той или иной конфессии, приводились совершенно нелепые, чаще всего, лишенные правды факты, сведения о зверском отношении верующих родителей к своим детям. (Особенно злоупотребляли этим районные и многотиражные газеты). К суду готовились общественные обвинители: учителя собирали материалы о том, как «забиты» дети сектантов, медики рассказывали о вреде различных обрядов, представители трудовых коллективов возмущались, что верующие не участвуют в общественной жизни и т.д. При таком настрое исход общественного судебного разбирательства был предрешен. Иными словами, срабатывала схема, искусно разработанная и применявшаяся еще в 1930-е гг., когда общественность гневно требовала суда и наказания "изменникам", "шпионам", "врагам народа"¹⁷¹. Таким образом, очевидно, что в 1940-1960-е гг. советское законодательство нарушалось не только религиозными объединениями и их активистами, как упорно полагало государство, но и теми, кто этим государством был облечен властью. Но если первых наказывали строго, то нельзя сказать,

¹⁷⁰ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп.1. Д.49. Л.104.

¹⁷¹ Выступавшие на суде общественности на верующими иеговистами г. Омска (1962 г.) представители «общественного обвинения» не стеснялись в выборе слов, чтобы заклеймить «подсудимых: «плесень, «грязная пена», «наймиты империализма», «агентура западных разведок», открыто говорили о своей ненависти к верующим, призывали их выгнать с работы, лишиться родительских прав, скорее «упечь» в тюрьму и т.д. – См.: Стенограмма суда общественности Октябрьского района г. Омска над руководителями иеговистов // ЦДНИОО. Ф. 17. Оп. 75. Д. 121. Л.2-46.

что представители другой стороны страдали от этого, хотя, как уже упоминалось, Уголовный Кодекс содержал статьи, предусматривавшие санкции против тех, кто препятствовал совершению религиозных обрядов, покушался на конституционные права верующих (ст. 142 УК РСФСР).

Если верить, например, всему тому, что они писали о представителях священства, то создается портрет скудоумного, «нечистоплотного», неискреннего, недалекого обманщика, хитреца, ловкача, который сам не верил в то, что проповедовал, а занимался этим исключительно из корыстных побуждений. И.Ефремов, уполномоченный Совета по делам религиозных культов по Кемеровской области, характеризуя пресвитера общины баптистов Шелестова, отмечал, что тот очень активен, пользовался высоким авторитетом, поддерживал мероприятия правительства на внутренней и международной арене, призывал верующих хорошо трудиться. А вывод из этого сделал традиционный: Шелестов, дескать, все это делал лишь для того, чтобы поднять авторитет баптистской веры и свой личный. «Будучи человеком хитрым и преследуя свою цель религиозной пропаганды, - разоблачал уполномоченный пресвитера, - входил в доверие некоторых работников как скромный, тактичный и неплохой работник»¹⁷². Как будто религиозный деятель на самом деле не мог быть скромным, тактичным и т.д. Тот же Ефремов подчеркивал, что в общинах баптистов не допускались пьянство, курение, прелюбодеяние, но считал при этом, что «все эти требования баптистской морали проистекали не из общественных интересов, а из корыстных стремлений индивидуалистов добиться таким путем милости божьей и личного спасения»¹⁷³.

Мелочная регламентация опутывала всю жизнь религиозной организации, духовенства и верующих. Поданные заявления могли оставаться на рассмотрении месяцами, годами, или, что

¹⁷² ГАКО. Ф.п. 75. Оп.7. Д. 73. Л. 20-21.

¹⁷³ ГАКО. Ф.п. 75. Оп. 8. Д. 316. Л. 18.

случалось чаще всего, резолюция на заявлениях была неудовлетворительной для просителей. Несколько раз немецкая часть зарегистрированной в г. Томске общины евангельских христиан-баптистов просила разрешить проводить им иногда службы на немецком языке. Для консультаций по этому, на первый взгляд, простому вопросу уполномоченный обращался в облисполком и в обком партии. Проповедей на родном языке немцы так и не услышали¹⁷⁴.

В другой инструкции – «О порядке согласования на местах водных крещений у евангельских христиан-баптистов и адвентистов седьмого дня» - устанавливалось: без разрешения крещения не проводить, в выходные дни – не проводить, в местах скопления отдыхающих – не проводить. Заявление на проведение обряда крещения должно было подаваться за две недели до намечавшегося мероприятия; в заявлении следовало указывать фамилии, возраст, место жительства и работы тех, кто собирался принять обряд¹⁷⁵.

По этой же причине было осуждено Советом и решение уполномоченного о снятии с регистрации молитвенного дома баптистов в г. Новосибирске¹⁷⁶. Последний случай являет нам типичную картину. Власти нередко сами ставили религиозные организации на путь нарушения законов. Еще 1960 г. в Новосибирске зарегистрированная община ЕХБ лишилась молитвенного дома, который попал под снос. Потом власти долго решали вопрос о предоставлении верующим нового помещения, но так и не решились. В результате община, насчитывавшая около 1400 членов, оставшись без молитвенного дома, распалась на 40 групп, каждая из которых собиралась на отдельных квартирах. Придя к выводу, что за сорока незарегистрированными группами следить труднее, чем за одной зарегистрированной, Совет по делам религиозных культов отменил в 1963 г. решение новосибирских властей о

¹⁷⁴ ГАТО. Ф. Р-1786. Оп. 1. Д. 10. Л. 229, 231.

¹⁷⁵ ГАКО. Ф. 964. Оп. 1. Д. 2. Л. 30.

¹⁷⁶ ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 1. Л. 39; ГАНО. Ф. 1418. Оп. 1. Д. 62. Л. 18.

снятии с регистрации общины ЕХБ.

Поток жалоб и обращений в Москву не ослабевал. Под его напором в 1963 г. Совет по делам религиозных культов счел нужным разъяснить уполномоченным, что не следует произвольно запрещать пользоваться для молитвенных собраний помещениями, предоставляемыми религиозным организациям частными лицами на правах аренды. Одновременно указывалось, что нельзя требовать от домохозяев расторжения арендного договора. Правда, при принятии такого решения Совет исходил не из интересов верующих, а из ?

Аналогичное положение было с руководством Всесоюзного Совета евангельских христиан-баптистов. Именно то, что он находился под полным контролем Совета по делам религиозных культов, явилось одной из причин раскола в этой конфессии. В письме Оргкомитета по созыву съезда ЕХБ отмечалось: «...удалены сомнения, что церковь формально отделенная от государства полностью, находится под нелегальным руководством различных государственных органов...», «Совет по делам религиозных культов является своеобразной высшей инстанцией, стоящей над церковью...; церковь руководилась и контролировалась по двум нелегальным каналам: один – более открытый – через уполномоченных, другой – тайный, через тысячи нитей густой сети штатных и нештатных агентов КГБ»¹⁷⁷.

¹⁷⁷ Письмо Оргкомитета по Созыву Всесоюзного съезда церковью евангельских христиан-баптистов // ЦХАФАК. Ф. 1692. Оп. 1. Д. 17. Л. 361-363.

ДОКУМЕНТЫ И МАТЕРИАЛЫ

Устав Сибирского Союза

евангельских христиан-баптистов

1. Состав союза

1. Союз состоит из общин евангельских христиан-баптистов, находящихся в Сибири, которые добровольно объединились для религиозного служения согласно евангельскому вероучению.

2. Под общинами, составляющими союз, понимаются объединенные в различных местах Сибири христиане, принявшие водное крещение по вере, которые в братском согласии с соседними общинами одинакового понимания организовались на основании апостольского учения в христианские общины с постоянным общинным порядком и управлением.

2. Цели Союза

3. Общины баптистов объединились в союз, чтобы общими силами исполнять повеления Господа нашего Иисуса Христа: «Идите, научите все народы, крестя во имя Отца, и Сына, и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам» Мф.28. 19-20/.

4. Для достижения, означенных выше в п.3 целей в Союзе имеются братья, несущие служение пресвитера, учителя, проповедника, диакона и регента; во-вторых, Союз издает и распространяет духовно-нравственную литературу; в-третьих, строит молитвенные дома, содержит их и тому подобное; в-четвертых, открывает и содержит богословские школы и курсы для подготовки служителей и регентов.

5. В задачи Союза входит содействие братскому общению и сношению между союзными общинами, которые находятся в

отдаленных местах, а также приведение в порядок отношений с другими христианскими учреждениями и организациями баптистов иной национальности.

3. Отношение Союза к общинам, не состоящим в Союзе.

6. Правильно организованная община баптистов, но не принадлежащая к Союзу, со стороны Союза не подвергается преследованиям и на нее не смотрят как на низко стоящую общину.

Ее члены, если переходят с удостоверением общины, принимаются в союзные общины на равных правах. Сама община, при ее желании вступить в Союз, беспрепятственно принимается в таковой. Примечание: Исключение составляют те общины, которые намеренно занимают неправильное положение по отношению к Союзу или к союзным общинам и их работе.

4. Отношение Союза к государству

7. Союз и каждая отдельная община Союза, пребывая верными своему Господу и Учителю, Который сказал: Царство мое не от мира сего /Иоанн 18, 36/, не занимается политикой и ни в каких политических партиях не участвует.

5. Организация Союза

8. Союз признает, что государственная власть установлена Богом и что она облечена властью для защиты добрых и наказания злых /Римл. 13,1-6/. Союз и союзные общины признают себя обязанными повиноваться правительственным законам.

9. Союз признает, что государство не должно принуждать детей баптистов к изучению закона Божия в учебных заведениях, так как

баптисты воспитывают своих детей в христианском учении частным образом, имея при общинах воскресные детские школы.

10. Принятие общины в Союз и исключение общины из Союза, совершается Съездом Союза или посланной от него комиссией. Союзные общины организуются в районы.

11. Границы районов определяются съездом Союза или Советом Союза по поручению съезда.

12. Союзные съезды созываются Советом не менее одного раза в год, районные съезды по местам должны быть чаще, но не менее двух раз в год, с ведома Совета Союза.

13. Съезд Союза созывается из представителей всех союзных общин в Сибири. Представители избираются по одному от пятидесяти членов общины. По приезде на съезд представитель представляет делегатское удостоверение с обязательной подписью пресвитера или руководителя общины.

14. Правомочность удостоверений представителей на съезд проверяет Контрольная комиссия, раньше назначенная для этой цели Советом Союза. Действия Контрольной комиссии, если ими кто-либо из представителей не доволен, могут быть обжалованы съезду.

15. Съезд Союза открывает председатель Союза или его заместитель, под руководством которого избирается президиум съезда, состоящий из председателя, двух его товарищей и нескольких секретарей.;

16. После выбора президиума съезд рассматривает повестку дня, выработанную Советом Союза. Дальнейший ход съезда проходит по принятой повестке дня.

17. *Всеми текущими делами Союза, народным имуществом, находящимся в пользовании Союза и оборотными средствами, которые состояются из добровольных пожертвований, заведует Совет Союза, состоящий не менее как из семи членов, избираемых съездом на один год служения. Местонахождение канцелярии Союза - г.Омск, ул,Мясницкая №1, народный молитвенный дом баптистов.*

18. *Обязанности Совета Союза состоят в следующем: а/ ведение корреспонденции всякого рода; б/ заведование народным имуществом, находящимся в пользовании Союза; в/ Распоряжение средствами, жертвуемыми на цели Союза; г/ исполнение решений съездов; д/ созыв съездов Союза; е/ по возможности участие в районных съездах, ж \ поддержание живого духовного общения с общинами Союза; з / представление Союза перед властями, и где окажется нужным, посредством писем или командирование представителей. Примечание: все действия Совета Союза должны согласовываться с решениями съезда Союза.*

19. *Съезд Союза имеет право настоящий Устав изменить или дополнить, если в том будет ощущаться необходимость.*

20. *Союз и районные объединения Союза имеют соответствующие печати.*

Настоящий Устав принят на заседании Совета Союза 5-го сентября 1920 года согласно решению очередного съезда представителей общин баптистов в Сибири, состоявшегося в г. Омске с 15 по 22 июля 1920 года и предложения отдела управления Омского губисполкома от 18 августа 1920 года за № 10116.

Верно; секретарь А.Ананьин архив ГАНО ф.1,оп.1,д.992а, л.59– 59 обр.

*Из информационной сводки секретного отдела ВЧК за 20-25 окт.
1920 года г. Москва*

...Духовенство. Томская /губерния/. Духовенство открыто не проявляет свою деятельность, взяты на учет наиболее яркие представители духовенства. Большую активность проявляет секта "евангельских крестьян". Вокруг этой своры группируются женщины и отчасти интеллигенция. Какой-либо агитации не замечено. Обнаружена в губернии организация под названием "Юношеского духовного кружка". Объединенный орган этих кружков существует под названием "Союзный Совет кружков молодежи". Приняты меры к выяснению целей и состава этого кружка /Сводка ГЧК от 1 сентября- 1 октября/.

Алтайская/губерния/. Под именем секты "евангелистов" разные контрреволюционные элементы ведут антисоветскую агитацию. Принимаются меры к пресечению подобных явлений. /Сводка ГЧК,10-30 сент./.

*Выписка из "Советская деревня глазами ВЧК-ОГПУ-НКВД. 1918-1939г
Документы и материалы в 4-х томах. М.,1993 г.с.335.*

РЕЛИГИОЗНЫЕ СЕКТЫ В СИБИРИ

„Значительно более трудным надо признать борьбу с религиозным сектантским движением, имеющим в Сибири глубокие корни борьбы с царизмом и влияние в массах крестьянства. Наиболее мощное русло сектантского движения принадлежит баптистам. По Сибири насчитывается всего 311 общин баптистов и 53 кружка молодежи. По губерниям распределяются следующим образом:

*Омская губерния 141 общин - 6166 членов, 28 кружков- 897 членов,
Ново-Николаевская губ. 16 общин - 214 членов, 3 кружка - 21 член;
Иркутская губ. 4 общины - 145 членов, 2 кружка - 23 члена; Томская
губерния 9 общин - 268 членов, 2 кружка - 24 члена; Алтайская губ.*

14 общин - 116 членов, 1 кружок - 20 членов; Красноярская губ. - 9 общин - 121 член. Таким образом, наибольшее влияние на молодежь баптистами завоевано в Омской губернии, по числу членов составляют около половины нашего Союза РКСМ.

Отдел Всероссийского союза евангельских христиан насчитывает 200 общин и 2500 членов. Наибольшее распространение в Новониколаевске, Томске, на Алтае и отчасти в Красноярске. Работа среди молодежи не выявлена.

Адвентисты 7-го дня. Союз возник в 1920 году в Томске, разделяется на Восточный, Западный и Среднесибирский отделы. Охватывает Томскую, Иркутскую, Ново-николаевскую, Омскую губернии - 72 общин до 5000 членов; существуют в Томской губ. 3 кружка молодежи с 35 членами ... Нужно отметить, как факт усиления сектантского движения, следующее: На Алтае имелись случаи агитации баптистов среди допризывников против вступления в ряды Красной Армии. Подробных материалов нет. Касаясь характера сектантского движения в Сибири, необходимо признать, что в общем это очень сильное /свыше 20 тысяч членов/ противосоветское движение, корни его в сибирской деревне, городские организации служат лишь культурными базами.

Среди молодежи, за исключением Омска, большим влиянием не пользуется. Существует в некоторых районах угольной промышленности и главным образом в среде религиозно настроенных железнодорожников, которые по характеру службы не могут исполнять обряды православия. Среди рабочей молодежи секты абсолютно никаким влиянием не пользуются. В городах секты создаются очень часто под фирмой артелей и товариществ....

Из отчета Сиббюро ЦК РКСМ за декабрь 1922- янв.1923 г.г.

Секретарь Сиббюро ЦК РКСМ Н.Черкасов.

*Список адресов общин Сибирского отдела Всероссийского Союза
евангельских христиан и их руководителей
февраль 1923 года*

- 1. Новониколаевская община: г.Новониколаевск, ул.Томская № 10
Ромашов Николай Арсеньевич*
- 2. Омская община: ст. Омск, Атамановский хутор, Советская ул.№8
Голубев Кузьма Петрович*
- 3. Томская община: г. Томск, Кузнецов Гавриил Андреевич*
- 4. Красноярская община: г. Красноярск Садовая ул.108 Коротков
Василий Леонтьевич*
- 5. Таежная община: г. Тайга 3-я ул. дом Р93, Вшивков Тимофей*
- 6. Славгородская община: г. Славгород, 1-я Восточная ул. № 57 Малкин
Петр Степанович*
- 7. Барнаульская община: г. Барнаул, 4-я Алтайская ул. № 91 Ракчеев
Максим Павлович*
- 8. Черепановская община: г. Черепаново, Алтайская ул. № 25
Каширских Василий Кузьмич*
- 9. Юргинская община: ст. Юрга Томской ж/д» Солфель*
- 10. Щегловская община: г.Щегловск Томской губернии Сюткин Григорий
Иванович*
- 11. Тулинская община: с. Тула Новониколаевской губернии и уезда
Карпенков Василий Иванович*
- 12. Александровская община: ст. Дупленская, п.Александровский
Рубанов Иван Андреевич*
- 13. Купинская община: ст. Купино, с. Купино, Примак Семен Моисеевич*
- 14. Зятьковская община: ст. Купино, д.Зятьковка, Ярошенко Яков
Макарович*
- 15. Кольчугинская община: с.Кольчугино Кузнецкого уезда Томской
губернии, Щербаков Семен Антонович.*

Подпись За председателя Н.Ромашов

Выписка из "ГАНУ. фонд 1.оп.1 д.1085 а, лист 10.

Заявление уполномоченного Сиботдела баптистов И.К. Кудели в Сибревком от 20 апр.1923 .г

Прилагаю при сем копию телеграммы, из которой видно, что община баптистов в пос. Усовском Омского уезда за несвоевременную регистрацию оштрафована на 5500 руб., а пресвитер и проповедник отбывают двухнедельные принудительные работы. В приказе о регистрации общин не сказано, что общины за несвоевременную регистрацию подвергаются административному взысканию. А посему таковая мера незаконная. Прошу сделать распоряжение Омскому губисполкому об отмене штрафа и если он уже взыскан, то возвратить.

подпись И.Куделя, выписка из архива: ГАНО ф.1, оп.1, д.978 а, л18

Из доклада ПП ГПУ о состоянии сектантства по Сибири по состоянию на 15 июля 1923 года г.Новониколаевск

Баптисты

Самым популярным учением сектантства в Сибири является баптизм. Являясь кадровым течением сектантства, укрепился среди населения. На территории Сибири по состоянию на 1-е марта зарегистрировано 305 общин с общим количеством членов 8636 человек. Секта обращает особенное внимание на воспитание молодежи в религиозном духе, для какой цели организовано 53 кружка молодежи с общим количеством членов 1153 человека. Секта имеет вполне налаженный аппарат Сибсоюза и районных союзов. Союз имеет связь с Москвой, Киевом, Ташкентом, Владивостоком, а также и за границей: Германией и Америкой. Крупно снабжается литературой религиозного содержания. Основная ставка союза: Красная Армия и крестьянство. Пользуется провокационными способами вербовки членов общин среди Красной Армии,

распространяя слухи, что записавшиеся будут немедленно освобождены от военной службы. На этой почве отмечается рост в Новониколаевской и Иркутской губерниях. Одновременно по всей Сибири баптистами распространяются слухи о неизбежности войны в связи с убийством Воровского и английской нотой, на почве чего предлагается крестьянам вступать в общины. Агитация имеет некоторый успех.

На почве раскола православия баптисты ведут усиленную агитацию среди недовольных обновленческим движением о присоединении к баптизму. Отмечается переход православных групп населения к баптизму. Применяемые нами репрессии по отношению к баптистам со стороны Сибсоюза баптистов и общин на местах встретили организованный отпор, в результате разгром баптизма не увенчался успехом. Ликвидированный Сибсоюз и ряд общин пришлось восстановить в своих правах. Часть общин в Иркутской и Красноярской губерниях перешли на нелегальное положение и продолжают служить, всему этому придается характер мученичества.

Классовый состав секты: крестьяне, середняки, кулаки и интеллигенция. Союз проявляет враждебное отношение к Советской власти. Стремится объединиться с Союзом секты "Евангельские христиане", на какой почве ведутся переговоры. Секта заслуживает серьезного внимания. ...

Евангельские христиане

Деятельность секты Евангельских христиан в Сибири, несмотря на ликвидацию нами Сибсоюза евангельских христиан, не ослабла. Аппарат на местах приспособлен и остается жизненным. Инициатива Сибсоюзом передана на места. Разгром отдельных общин на местах не отразился, и в ближайшем будущем созывается нелегальный съезд евангельских христиан по всей Сибири. Ведется подготовительная работа восстановления Сибсоюза. Поступающая

литература из городов Ташкента, Москвы, Владивостока, а также переписка с мест в адрес Сибсоюза и его членов говорит о достаточно прочной связи Сибсоюза по Сибири и республике. Имеется связь с заграницей через АРА.

По Сибири по состоянию на 1-Е марта с.г. насчитывается до 200 общин с 2500 членами. Классовый состав союза: в деревнях – середняки, в городах - кустари и ремесленники. Союзом крупное внимание уделяется Красной Армии, особенно допризывникам в деревнях. Зарегистрированы случаи отказа от военной службы среди допризывников Алтайской губернии. На местах при общинах имеются кружки молодежи, ведущие воспитательную работу среди молодежи. Союз активной враждебности против Советской власти не проявляет, но стремится в своей работе объединиться с баптистами, на какой почве ведутся переговоры. На местах отдельные общины уже объединились.

Заключение

Сектантское движение в Сибири разрастается, несмотря на применяемые репрессии с нашей стороны. В сектантских кругах создано определенное стремление бороться за свое существование. Намечается объединение отдельных течений сектантства. Инициаторами объединения являются баптисты. Большинство общин баптистов и евангельских христиан перешли на нелегальное положение. Ставка сектантов - Красная Армия и крестьянство. Вокруг сектантства группируются кулацкие слои деревни, Сектантство стремится превратиться в политическую организацию. ...

... Алтайская губерния

Баптисты. Имеется районный союз. Насчитывается по губернии до 35 общин с 630 членами; 2 кружка молодежи с 32 членами. Баптисты поддерживают связь с Америкой и Владивостоком, откуда и

получают литературу. Отмечается прилив интеллигенции в ряды баптистов. Зарегистрированы случаи участия руководителей общин в контрреволюционных группировках.

Евангельские христиане. На учете по губернии 26 общин с 536 членами. Имеется районный союз. Деятельность губотделом ГПУ не выявлена.

.....Томская губерния

Баптисты. Зарегистрировано 12 общин, количество членов неизвестно. В Томском уезде рост баптизма на почве предполагаемой войны. Баптисты используют стремление крестьянства /уклониться от службы/ агитацией об освобождении записавшихся в секту. В проповедях говорят о преследовании секты со стороны Советской власти. Евангельские христиане. По губернии 29 общин с количеством 350 членов. Деятельность секты не выявлена.

*Уполномоченный СО ПП ГПУ Кузьмин выписка из архива:
ГАНЮ, ф.п.1, оп.2, д.372, л.135-137.*

Из обзора ПП ОГПУ по Сибири о деятельности сектантств по состоянию на 1 -е ноября 1923 г. г. Новониколаевск

Томская губерния

Евангельские христиане и их деятельность

В местной общине посещаемость собраний членами увеличилась... Руководитель общины /Г.А.Кузнецов/, с целью оживления жизнедеятельности членов, сделал четыре поездки по близко расположенным общинам. За последнее время наблюдались случаи посещаемости евангелистских собраний красноармейцами 61-го полка; в августе их посещало 3 человека, в сентябре - 4. Посещаемость собраний увеличилась на 33 человека. В Прокопьевском районе существует нелегальная община

руководитель коей снабжает порохом и динамитом бандитов банды Бородкина. Кроме руководителя в общине имеется еще два члена, поддерживающие связь с бандой. Ведется разработка, по окончании которой причастные к делу будут переданы суду. В Анжеро-Судженском районе одна община уклонилась от регистрации и была закрыта, в настоящее время ходатайствует перед губисполкомом о восстановлении легального существования. В Ленинском районе существовали две общины, обе были закрыты как уклонившиеся от регистрации, в настоящее время одна из них зарегистрировалась и восстановила деятельность, вторая община ходатайствует о восстановлении и ведет работу среди масс населения, призывая их к вступлению в члены общины.

Духовные христиане-молокане и их деятельность. В губернии имеется одна община с 243 членами. Внутренней работы в ней не ведется, связи с другими родственными ей общинами не имеет. В течение 3-4 месяцев не совершает богослужения и не созывает собраний. Община находится накануне развала. В остальных губерниях Сибири/Омской и Алтайской/ деятельности не проявляли.

Выводы. 1. Отмечается распространение ячеек евангелистов в частях Красной Армии/

2. На почве несогласия с постановлением съезда о службе в армии замечен раскол общин, уклонение в другие секты /адвентисты и баптисты/, Фиксируются случаи отказа от налогов, выборов в сельсоветы.

3. Сильное оживление работы заметно в деятельности евангелистов, привлечение молодежи, увеличение посещаемости собраний.

4. Идет подготовка к Сибсъезду.

Зам. ПП ОГПУ по Сибири Бак Уполномоченный СО Кузьмин

Отношение ПП ОГПУ по Сибири в Томский губотдел ОГПУ

г.Новониколаевск от 21 января 1924 года

Из вашего доклада по евангельским христианам за декабрь месяц видно противоречие, как-то: организация кружка молодежи в с.Ленино объясняется замкнутой работой комсомола, "который, кроме своих членов, никого не пускает на собрание в клуб", а ниже через три строчки говорится: Пасечник интересуется работой комсомола, посещает по возможности их собрания и на недочетах комсомола строит свою работу. ПП ОГПУ по Сибири просит срочно сообщить, правильно ли то, что руководителя кружка молодежи евангельских христиан Пасечника комсомол пускает на свои собрания, а несектантскую молодежь не пускает.

За зам. ПП ОГПУ по Сибири Великосельцев

Уполномоченный ОО Кузьмин.

Выписка из архива: ГАНО, ф.п.187, оп.1, д.385, л.168

Из обзора ПП ОГПУ по Сибири о деятельности сектантства на территории Сибири за период с 1 февраля по 1 мая 1925 г.

Новониколаевск

. ...Евангельские христиане

За истекший период работа Сиботдела ВСЕХ чрезвычайно слаба. Ввиду этого в Сиботдел с мест поступало ряд запросов о необходимости проявления больше инициативы в руководстве деятельностью губотделов и общин. Переписка губотделов и общин с Сиботделом ВСЕХ характеризует происходящее на местах сильные колебания и дезорганизацию. В результате такого положения секты ВСЕХ на месте Ромашова, ввиду его "переутомленности"¹ предполагается выслать оренбургского проповедника Моргунова.

Ромашову же поручается ведение просветительско-воспитательной работы.

Одновременно с этим ВСЕХ предполагает выслать в Сибирь еще несколько работников в сибирском масштабе, а также по губерниям. На первое мая с.г. Сиботделом готовится провести Сибирский съезд, на который ожидается приезд Председателя ВСЕХ Проханова. Вмешательство центра в работу Сиботдела еще более усилило неработоспособность последнего, создав недоверчивое отношение к присылаемым.

Происходящие районные съезды и молитвенные собрания призывного характера, проведение инструкторских бесед с проповедниками и улучшение качества хора временно оживляет работу секты, но в общей массе отмечается сильное охлаждение членов к религии и режиму секты. Наблюдаются частые выходы и исключения из общин на почве бытовой \браки с последователями других религий, дразги, ссоры и т.д.\ В особенности молодежь энергично старается выйти из-под влияния секты. Организованные ранее кружки и группы молодежи постепенно разваливаются \г.Новониколаевск\.

*Проехавший по общинам Томской губернии проповедник Малкин в своих проповедях угрожал членам общины исключением тех, которые будут посещать избы-читальни и православные церкви. Последние, по его словам, являются домами «спекуляции». Разложению секты евангельских христиан усиленно помогает секта баптистов, которая увеличивается в большинстве случаев за счет евангельских христиан. Борьба и разногласие между этими сектами идет, главным образом, на почве своеобразного толкования евангельского учения и обрядов. В результате до пяти общин евангельских христиан расколосось, примкнув в большей части к баптистам и адвентистам \Томская губерния – две общины перешло к баптистам, ... *

...Баптисты

В работе Сиботдела баптистов в отчетный период наблюдается некоторое оживление в области организационной и религиозно-воспитательной. Большая часть работников Сиботдела разъезжала для работы непосредственно в общинах. На места рассылались ряд циркуляров и различных указаний, производилась перерегистрация и учет общин, разосланы формы учета общин и выявления лиц, могущих вести работу среди язычников Сибири, главным образом среди киргиз, с целью вовлечения их в секту.

Оживление деятельности Сиботдела подтверждается также ростом денежных поступлений, так за февраль месяц собрано только одних пожертвований на миссию 1138 руб. Кроме этого, Сиботдел получил 20 долларов из Америки от гражданина Напраш, бывшего баптиста в Сибири, который в письме обещает регулярную помощь. В феврале месяце в Сиботдел из Центра для работы приезжали два проповедника, Голяев и Стельмахов, которыми в Омске и его окрестностях проведено ряд собраний с целью вовлечения новых членов. В результате около 40 человек изъявило желание вступить в секту. Из Центра Сиботдел для распространения получил 1000 экз. журнала «Баптист», но ввиду его высокой цены \75 коп.\ реализация журнала идет слабо.

На местах с оживлением деятельности развивается все более борьба с евангельскими христианами, имеющими поползновение через объединение подчинить себе баптистов. Эта борьба выражается пока в запрещении членам и руководителям общин баптистов посещать собрания евангельских христиан, в попытках дискредитирования последних. Со стороны баптистов \Омская губерния\ стремление приблизить к себе молокан замечено. Заметно также \Алтайская губерния\ стремление объединиться с истинно-православными христианами посредством проведения совместных бесед и привлечения на свою сторону проповедников. Главное же внимание по вовлечению в секту баптисты обращают на православных \обновленцев и тихоновцев\. Зарегистрирован ряд

случаев хождения баптистских проповедников в деревнях и селах, по постоянным дворам и мельницам, где бывает скопление крестьян, с целью проповеди «Слова Божия» призывают желающих «унаследовать Царство Божие», сейчас же раскаяться и креститься.

В Рубцовском уезде \Алтайская губерния\ обнаружены распространяемые баптистами листовки домашнего изготовления, следующего содержания: »Покайтесь, уверуйте в Евангелие! Кто будет веровать и креститься, тот спасен будет, а кто не будет веровать, осужден будет». С другой стороны листовки только четыре слова: «Не бойся, только веруй и спасешься». Районный совет баптистов этого же уезда из московского издательства товарищества «Слово Истины» получил 4 посылки на 63 рубля. В Бийском уезде среди баптистов распространен «Духовный интернационал», который поется на молитвенных собраниях ...

Из доклада информационного отдела Сибкрайкома ВКП\б\ о состоянии и деятельности религиозных культов на территории Сибкрая от января 1927 года г. Новосибирск

Количество религиозных культов, общин и священнослужителей сектантства имеют следующий вид:

- 1.Баптисты имеют 168 общин, объединяющих 12379 человек, в том числе одна община «свободных», не оформившихся в общину.
- 2.Евангельские христиане: имеют 76 общин, объединяющих 4440 человек, из них свыше 100 человек прогрессистов.
- 3.Адвентисты 7-го дня: имеют 13 общин объединяющих 849 человек.
- 4.Меннониты: имеют 28 общин, объединяющих 5299 человек, из них братских 2280 человек, русселоцев около 50 человек, остальные церковные.
5. Молокане имеют 11 общин и объединяют 2127 человек.
- 6.Трезвенники имеют 2 общины и объединяют 320 человек.
- 7.Адвентисты 7-го дня Бога живого объединяют 48 человек.

- 8.Новый Израиль имеют 2 общины и объединяют 244 человека.
- 9.Иеговисты объединяют около 50 человек.
- 10.Иудействующие имеют 4 общины и объединяют 188 человек.
- 11.Пятидесятники \трясуны\ объединяют около 30 человек.
- 12.Мормоны объединяют около 150 человек.

...Баптисты

Наиболее видные баптистские проповедники в целях поднятия религиозности, а также духовного состояния общин, выдвигают ряд организационных мероприятий, сводящихся к организации мощных окружных районов, проведению воспитательных и деловых съездов, выработке плана работы, втягиванию в работу всех способных, созданию единой кассы, прикреплению проповедников к определенным общинам, за состояние которых они должны отчитываться. В ряде общин проводится выдвижение, актив привлекается для бесплатной проповеднической работы... Для привлечения новых членов среди крестьянства проводятся беседы на собраниях, где устраиваются хоровые пения, декламации, бесплатные обеды, играет струнный оркестр и прочее. За несколько дней до собрания вывешиваются на дверях молитвенных домов объявления: «Пришедшим будет дано виноградное вино», но вместо этого дается подкрашенная самогонка \Омский округ\.

Устраиваются демонстрации или же над молитвенными домами вывешиваются красные флаги с лозунгами: «Придите все обремененные» \Славгородский округ\.

Для привлечения православных устраиваются празднования по новому стилю, исходя из того, что церковь празднует по старому летоисчислению. Устраиваются проводы проповедников с участием хора, распевającego на пристанях и вокзалах псалмы \Томский округ\.

В целях популяризации своего учения, а также создания «ореола мученичества», распространяются слухи о гонении со стороны власти. Для привлечения в свои ряды молодежи, а также

втягивания ее в работу, организуются различные юношеские кружки с отделами: музыкальный, хоровой, литературный, трудовой, и т.д., принимаются меры к организации проповеднических и регентских курсов. Принимаются меры к объединению молодежи, налаживанию между ними связи и организационному закреплению при общинах кружков. Для этого в Томском и Рубцовском округах предполагается созыв съездов молодежи....

Евангельские христиане

Проводят районные, а затем и Сибирский духовно-назидательные съезды, на которых все внимание обращается на поднятие духовного уровня руководителей и их воспитание. Обращается внимание на усиление сборов средств путем засева миссионных полосок земли, подписки, устройства миссионных собраний, отчисления от продажи, работы в кружках сестер и в трудовых группах, сбор яиц, огородных овощей и прочее. Усиленно распространяется журнал «Христианин», причем таковой препровождается наложенным платежом с громадной наценкой, что дает значительный приток средств, Сиботдел предполагает в ближайшее время довести его распространение до 2000 экз. по Сибири, ставя своей задачей: «Каждый член общины должен выписать и читать журнал». Молодежь вовлекается в работу путем организации школ и кружков, создания библиотек при общинах, регентских курсов и т.д. Женщины точно так же втягиваются в работу, причем высказывается мнение, что их, как и у баптистов, нужно допускать к проповеди в общине...

Выписка из архива: ГАНО ф.п.2, оп.2, д.222, л. 79 -100.

СПРАВКА

Об истории регистрации Томской общины Евангельских Христиан – Баптистов. / на основе документов, хранящихся в государственном архиве Томской области /

Точная дата образования Томской общины ЕХБ неизвестна. В регистрационном листе, датированном 25 июня 1925 года, указано, что «община ЕХБ основана со времени революции 1917 года». До 1924 года община существовала без регистрации, однако докладывала местным органам власти о своей деятельности. Например, в заявлении от 21 марта 1924 года Совет общины пишет: «Томская община баптистов сим заявляет, что молитвенные собрания, проводившиеся ранее по улице Магистратской, № 4 /ныне улица Розы Люксембург/, теперь будут проходить по Мало-Кирпичной улице в доме №41 в следующие дни: по воскресеньям – с 10 часов утра, вечером – с 6 часов, по субботам – с 6 часов вечера, в четверг – с 6 ч. вечера.» В общине имелся хор, но численность его не указана, списка хористов нет. По просьбе общины Томский губисполком 29 сентября 1924 года принял постановление, в котором записал: «1. Зарегистрировать общину Евангельских Христиан Баптистов в г.Томске. 2. Передать названной общине в бесплатное и бессрочное пользование богослужбное имущество, перечисленное в представленной описи». Документ подписали председатель губисполкома /подпись не разборчивая/ и начальник административного отдела губисполкома и губ. Гор. Милиции Мирошник. Договор на передачу общине имущества подписал член президиума Томского губисполкома Царьков. Опись имущества составили и подписали пресвитер общины Лука Грушко, председатель Совета общины И.Ряжкин, член Совета И.Колупаев, Р.Скотников, Ф.Колупаев и другие. Должностными лицами в общине баптистов были избраны: 1.Грушко Лука Андреевич, 40 лет, пресвитер, неимуший, образование приходское, проживал по ул. Б.-Казанская 12. 2. Колупаев Федор Федорович, 43 года,

председатель Совета, имел дом, образование приходское, адрес: ул. Петровская 37. 3. Конников Леонид Васильевич, 21 год, секретарь общины, неимуций, образование нижесреднее, адрес: ул. 1-я Ново-Киевская, 57. 4. Самойлов Семен Степанович, 59 лет, кассир общины, имеет $\frac{1}{2}$ дома, образование приходское, адрес: ул. Петровская 68. 5. Колупаев Иосиф Федорович, 47 лет, член Совета, неимуций, малограмотный, адрес: пер. Петровский, 16 – 3. 6. Явшев Семен Егорович, 40 лет, член Совета, имеет дом, малограмотный, адрес: пер. Мариинский, 3. Община имела связь с Омском и Москвой. Насчитывала она на момент регистрации 50 человек, что подтверждается приложенным к регистрационному листу списком членов общины с указанием их домашних адресов. Список членов общины составлен 9 июня 1925 года. Члены Совета общины заполнили анкеты с биографическими данными 8 июня 1925 года. В основном это были кустари-одиночки. Так Колупаев Ф.Ф. пишет в анкете, что он портной, работает дома, имеет небольшой дом, семья – 7 душ, служил в царской армии в 1916 году, в общество баптистов вступил в 1919 году. Другой Колупаев – Иосиф Федорович /47 лет/ сообщает, что он портной, состоял в профсоюзе иглы с 1916 по 1923 год, служил в белой армии, вступил в общину баптистов 15 августа 1920 года. В анкете есть вопрос: какой партии Вы сочувствуете? Член Совета общины Самойлов С.С. ответил кратко: «Никакой».

18 января 1925 года община ЕХБ рассматривала на своем собрании вопрос о помещении для молитвенных собраний и приняла решение: подыскать в центре города помещение для молитвенного собрания. Каждый член общины должен был потратить на поиски дома не менее 2-х дней. На поиски отводилось полтора месяца. Дом нужного размера, который бы удовлетворил общину, найти не удалось. Тогда община возвращается к рассмотрению этого вопроса 17 августа 1927 года. На собрании /протокол № 8 от 17.08.1927 г./ была утверждена комиссия по постройке молитвенного дома в

Томске в составе 3-х человек: С.С.Самойлов, С.Г.Явшев и Ф.Ф.Колупаев. К августу 1928 года молитвенный дом по улице Никольской 31 /ныне ул. Алтайская/ был выстроен. 21 августа 1928 года Томский окружной административный отдел просит у Томского горсовета дать полномочия представителю административных органов Сухорослову на право передачи вновь выстроенного дома Томской общине баптистов. Община ЕХБ 29 августа 1928 года /протокол собрания № 22/ принимает решение по вопросу «О перезаключении договора на пользование культовым имуществом в связи с постройкой молитвенного дома». В решении записали: «1. Ходатайствуем о передаче дома и имущества. 2. Обязуемся строго выполнять распоряжения Советской власти, и в частности, в отношении военной службы». 1 октября 1928 года составлен договор на передачу – приемку здания молитвенного дома по ул.Никольской 31. Акт на передачу дома от имени горсовета подписал Дорошин Иван Петрович, от имени общины верующих – 28 человек. Опись имущества подписали эти же лица. Пресвитер общины Грушко Лука Андреевич выбыл из Томска в Барнаул 15 ноября 1928 года. Руководство общиной перешло к Самойлову С.С., он одновременно был и пресвитером и председателем церковного Совета общины. В протоколе собрания, посвященного выборам пресвитера говорится, что община просит Самойлова С.С. нести обязанность пресвитера до назначения из Сибирского союза баптистов постоянного пресвитера. / протокол собрания от 21 января 1929 года/. Членами Совета общины избраны: Самойлов С.С., Захарченко М., Скотников В., Колупаев И., Варьяс А. Членами ревизионной комиссии избраны Я.Новиков, Е.Яровиков и Е.Соседова. Секретарь собрания – Шепуров. В 1930 году улицу Никольскую переименовали в Алтайскую. В молитвенном доме по ул.Алтайской, 31 стали собираться на молитвенные собрания не только баптисты, но и евангельские христиане, ранее собиравшиеся в доме № 22 по ул. Розы Люксембург. В Томской общине евангельских христиан в то время насчитывалось 102 человека. Руководил

общиной Малкин Петр Степанович, а секретарем его была Широкова. Собрания баптистов и евангелистов проходили в разные часы. Так в воскресенье молитвенное собрание баптистов проходило с 10 часов до 12 ч. 30 мин. и вечером – с 5 до 7 часов. Евангелисты проводили молитвенное собрание с 13 до 15 часов и второй раз – с 19 до 21 часа. В понедельник: евангелисты – с 6 до 9 ч. вечера, во вторник – баптисты – в эти же часы /с 6 до 9 /, в среду – снова баптисты, в четверг – евангелисты, в субботу – баптисты. Пресвитерами евангелистов были сначала Казимир Ф.К., а затем Гурбич Карп Кузьмич. В общине ЕХБ в разные годы насчитывалось членов: - по состоянию на 19 апреля 1938 года 55 человек, на 18 февраля 1939 года – 70 человек. По состоянию на 25 января 1940 года – 66 человек /председатель общины – Емец Екатерина Зиновьевна, секретарь – Морозов/. По состоянию на 1 февраля 1945 года было 73 человека /пресвитером избран Старостин Ефим Павлович/. По состоянию на 15 января 1946 года было 124 человека, в 1947 году стало 155 человек. По состоянию на 14 октября 1950 года в общине было 217 членов, /пресвитером избран Лоскутов И.Л./, в 1955 году было 264 человека, в 1956 году стало 279 человек.

Справку составил уполномоченный Совета по делам религий по
Томской области Г.П. Добрынин 24 июня 1981 года.



90-ЛЕТ

**ТОМСКОЙ ЦЕРКВИ ЕВАНГЕЛЬСКИХ
ХРИСТИАН-БАПТИСТОВ**

МЕНЬШЕ
СИГАРЕТЫ
НА КОНФЕ

ИИСУС
- ВОЛ СВЯТОГО

Апостольский символ ВЕРЫ

Верую в Бога Отца, Всемогущего Творца неба и земли.

Верую в Иисуса Христа, Единородного Сына Божия, Господа нашего,

Который зачат от Святого Духа,

Который рожден от девы Марии,

Который пострадал при Понтии Пилате, был распят, умер и погребен,

Сошел в ад, в третий день воскрес из мертвых,

Вознесен на небеса, где Он сидит одесную Бога,

Своего Всемогущего Отца,

Откуда придет судить Живых и мертвых.

Верую в Святого духа,

В единую святую христианскую Церковь и в общение святых,

В прощение грехов,

В воскресение тела,

И в Жизнь вечную*

Аминь*

Дорогая церковь Божья! Братья, сестры, друзья!

Приветствую всех вас любовью Иисуса Христа и благодарю Бога за то, что вот уже 90 лет Он хранит свою Церковь здесь, на Томской земле. В истории христианства 90 лет - срок сравнительно небольшой, но вместе с тем вполне достаточный, чтобы оставить заметный след в сознании многих людей.

Томская церковь Евангельских христиан-баптистов, официально зарегистрированная в 1917 году, имела более ранние истоки. Она выстояла в трудные годы гонений, восполнила потери, утвердилась и уверенно смотрит в будущее, имея твёрдое обетование Иисуса Христа, сказавшего: «Я, создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее» (Матф. 16:18).

Сегодня, оценивая пройденный церковью путь, у всех нас есть возможность увидеть чудные дела Божьи, которые Он совершал и совершает на томской земле с участием Своей Церкви.

Слова Иисуса Христа: «Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод», - напоминают об особом предназначении Церкви и каждого христианина здесь на земле: прославлять Бога, являть образ Иисуса Христа людям и нести спасительную весть Евангелия погибающему миру.

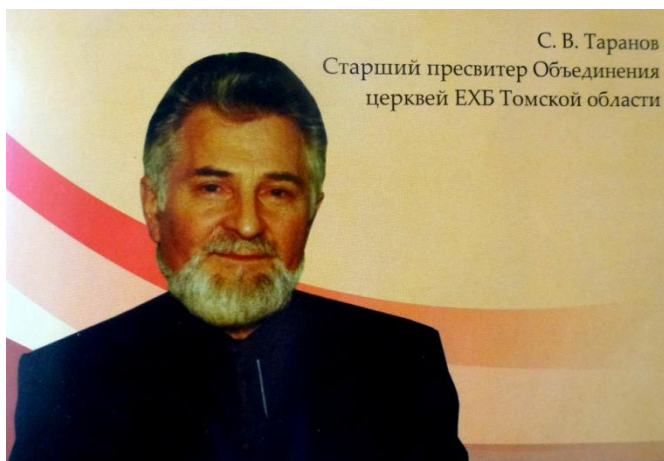
Благодаря появившейся в нашей стране 20 лет назад религиозной свободе россияне всё чаще становятся на дорогу, ведущую к храму. Человек, твёрдо избравший этот путь,

непрерывно сердцем встречается с Иисусом Христом Спасителем. Так говорит Библия: «Избери жизнь, дабы жил ты и потомство твое» (Втор. 30:19).

Помочь людям сделать правильный выбор между жизнью и смертью, благословением и проклятием, призвана Церковь Христова. На страницах Библии звучит призыв Бога избрать Христа, избрать жизнь!

Да ниспошлёт Господь Своё благословение на всех.

Сергей Васильевич Таранов, Старший пресвитер
Объединения церквей ЕХБ Томской области, 2007г.



КТО ТАКИЕ ЕВАНГЕЛЬСКИЕ ХРИСТИАНЕ - БАПТИСТЫ?

Иисус Христос сказал: «... Я создал Церковь Мою
и врата ада не одолеют её». (Матф. 16:18)

Церковь Иисуса Христа - это новозаветный Божий народ. В переводе с греческого «церковь» означает «собрание». Следовательно, Церковь - это собрание рождённых свыше (от Духа Святого) людей, истинно уверовавших в Иисуса Христа как

в Господа и Спасителя, отвратившихся от греха и живущих по Евангелию, стремясь к святости и праведности.

На основании Слова Божьего можно говорить о вселенской и поместной церкви. Вселенская церковь состоит из всех рождённых свыше христиан, к какому бы христианскому течению они ни принадлежали, живых и умерших. Вселенская Церковь Христа не может быть уничтожена («...врата ада не одолеют ее») и будет взята Господом с земли в конце времён.

Поместная церковь - это собрание верующих конкретной местности для совместного служения и поклонения Богу на земле. Принадлежность к вселенской Церкви полностью реализуется только через членство в церкви поместной, к которой верующий должен присоединиться через водное крещение.

Евангельские христиане-баптисты (ЕХБ) являются неотъемлемой частью истинной Церкви Христовой. Возникнув на волне протеста против грубейших отступлений от Священного Писания, ЕХБ аккумулировали в себе черты тех людей, которые отстаивали чистоту Евангелия с самых ранних времён существования христианства.

Название «баптисты» произошло от греческого слова «баптидзо», которое встречается в оригинале Нового Завета, написанного, как известно, на греческом языке, и означает погружать или крестить погружением в воду. Баптисты - это христиане, осознанно крещённые по вере посредством «баптидзо», т. е. полного погружения в воду.

Первые христиане, которые стали называть себя баптистами, появились в Голландии и Англии в начале XVII века. На сегодняшний день в мире более 70 миллионов христиан-баптистов.

В России евангельско-баптистское движение возникло во второй половине XIX в. на Кавказе, Поволжье, в Украине и в Петербурге. Началом его принято считать крещение Никиты Исаевича Воронина в 1867 г. на реке Куре в Тифлисе. В 1879 г. Министерством юстиции Российской Империи баптисты были официально наделены теми же правами, что и верующие других исповеданий. В 1884 г. был создан Союз русских баптистов Южной России и Кавказа. В 1912 г. в Российской империи уже насчитывалось около 115 тысяч баптистов. После событий 1917 года, в первое десятилетие советской власти, численность баптистов значительно возросла, но в 1930-е годы верующие подверглись жесточайшим гонениям со стороны государства, приостановленным в начале Великой Отечественной войны.

В 1944 году в результате объединения баптистов и христиан был образован Всесоюзный Союз евангельских христиан-баптистов (ВСЕХБ), который в 1990 г. переименован в Союз ЕХБ, а в 1998 г. официально зарегистрирован Министерством юстиции Российской Федерации как Российский Союз евангельских христиан-баптистов (РСЕХБ). В настоящее время Союз объединяет 1400 поместных церквей, насчитывающих около 100 тысяч членов.

Евангельские христиане-баптисты - это люди глубоко верующие, знающие Священное Писание и стремящиеся жить согласно заповедям Иисуса Христа.

Есть незыблемые принципы, которые объединяют всех баптистов. Их ещё называют «семь принципов баптизма».

Принцип 1. Библия является единственным непогрешимым Божественным авторитетом в вопросах веры и практической жизни. Священное Писание - книги Ветхого и Нового Завета (канонические) - являются основой не только вероучения евангельских Христиан-баптистов, но также их мировоззрения и морали. Господь Иисус Христос молился о своих последователях: «Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина» (Иоан. 17:17).

Библия - это Слово Божие, записанное Божье откровение. Поэтому именно Библии надлежит слушаться как Божьего голоса. Никакая человеческая мудрость не может заменить или дополнить Слово Божие. Библия - это законченное и совершенное послание Бога, совершенно необходимое и достаточное для спасения и полноценной духовной жизни. Ничто, противоречащее Библии и не проистекающее из её текста, не может быть частью веры евангельских христиан-баптистов

Принцип 2. Церковь должна состоять исключительно из духовно возрождённых людей. Иными словами, членами церкви должны быть люди, покаявшиеся перед Богом в своих грехах и живущие в соответствии со Словом Божьим. Апостол Павел писал: «Кто Духа Христова не имеет, тот и не Его» (Римлянам 8:9). Принадлежность к церкви подразумевает

единство веры и наличие живых взаимоотношений с Богом (Ефес. 4:4-6).

Евангельские христиане-баптисты считают, что вера не передаётся по наследству и христианином не становятся, просто присоединившись к церкви. Лишь искреннее покаяние и вера делают человека христианином, а уже затем уверовавший должен присоединиться к поместной церкви подобных ему возрожденных христиан. Поэтому евангельские христиане-баптисты не присоединяют к церкви всех посещающих ее, полагая, что наличие заведомо не рождённых свыше людей в общине - это отступление от Слова Божьего и путь к духовному омертвлению церкви.

Принцип 3. Заповеди Иисуса Христа о крещении и Причастии (или Хлебопреломлении) могут быть преподаны только возрождённым людям. Евангельские христиане-баптисты не считают крещение и хлебопреломление спасительными обрядами. Спасает только живая вера. Крещение и Вечеря способствуют укреплению в вере рождённых свыше людей, которые уже приняли библейские истины, символически выраженные в этих заповедях. Они служат для духовного утверждения и напоминания о спасении и духовном единстве всех верующих.

Водное Крещение свидетельствует о том, что человек рождён свыше. Поэтому евангельские христиане-баптисты не крестят младенцев, которые ещё не могут сознательно верить. Над детьми совершается молитва благословления, как это делал Сам Христос (Марк. 10:13-16).

Вода крещения не омывает грехов, а свидетельствует об уже совершившемся духовном возрождении. Вечеря Господня свидетельствует о спасении человека посредством ломимого Тела и пролитой Крови Христа. Кусочек хлеба и глоток вина указывают на Тело и Кровь Христа, но не становятся ими.

Принцип 4. Каждая поместная церковь обладает независимостью. После Апостолов на Земле уже не существует авторитета, стоящего над церковными общинами. Любая надцерковная иерархия, господствующая над церквями, считается небиблейской.

Каждая поместная церковь имеет право:

- а) принимать новых членов;
- б) применять к согрешившим меры дисциплинарного воздействия: замечание, отлучение;
- в) избирать и переизбирать служителей.

Всё вышеперечисленное составляет исключительную прерогативу поместной церкви и не может быть решено за церковь кем бы то ни было извне. Общее собрание членов церкви является высшим органом управления поместной церковью.

Сохраняя свою независимость, поместные церкви входят в региональные объединения и Российский Союз, поддерживают братские отношения между церквями одного вероисповедания, с уважением и вниманием относятся к мнению ответственных работников евангельско-баптистского братства, «...стараясь сохранять единство духа в союзе мира» (Ефес. 4:3).

Принцип 5. Члены поместной церкви равны в своих правах. В Божьих глазах все христиане - члены поместной церкви - равны между собой. Иными словами, не существует разделения на «священство» и «мирян». Различия в церкви носят только функциональный характер, т. е. состоят только в разделении обязанностей, поскольку все члены церкви входят в одно Тело - Тело Христа.

Равноправие основано на принципе «царственного священства» (1Пет. 2:9). Каждый член церкви:

- является священником и имеет прямой доступ ко Христу через молитву и Слово Божье;
- призван свидетельствовать о своей вере во Христа;
- должен служить братьям и сёстрам во Христе своим духовным даром;
- несёт ответственность за духовное здоровье и материальное состояние церкви;
- имеет равное со всеми право голоса при принятии важнейших церковных решений.

Высшим органом каждой поместной церкви является членское собрание, что и позволяет реализовать принцип равноправия на практике.

Равноправие не означает, что служители церкви, пресвитеры и дьяконы не обладают особыми правами и обязанностями. Служителей необходимо уважать. Свое уважение к ним члены церкви проявляют в послушании. Своим избранием и рукоположением церковь признаёт, что эти люди поставлены

Богом для духовного руководства верующими (Деян. 20:28). Служители, в свою очередь, подотчётны членскому собранию общины.

Принцип 6. Свобода совести для всех верующих и неверующих.

Баптисты одними из первых в мировой истории христианства выступили за свободу совести или религиозную свободу для всех: мусульман, иудеев, буддистов, атеистов и многих других. Мы верим, что выбор следовать за Христом должен быть исключительно добровольным (Иоанна. 6:66-67). В духовных вопросах не должно быть насилия над совестью человека. Религиозные убеждения являются личным делом каждого. В отношении между Богом и человеком и в область личных убеждений не имеют права вмешиваться ни государство, ни община, ни представители других религиозных течений. Никто не имеет права отнимать у человека свободу духовного выбора, предоставленную ему Самим Богом.

Свобода совести включает в себя не только право придерживаться тех или иных религиозных убеждений, но и возможность поклоняться Богу в соответствии с ними, а также возможность делиться своими воззрениями с другими людьми. Поэтому желательно, чтобы государство сохраняло религиозный нейтралитет.

Принцип 7. Церковь должна быть отделена от государства.

Есть только один способ благополучного сосуществования церкви и государства - невмешательство в дела друг друга (Луки. 20:25). У церкви и государства разные задачи. Однако и церковь и государство являются Божьими установлениями и

могут сотрудничать в различных областях на благо всего общества.

Церковь призвана провозглашать Царство Божие, спасение во Христе, вечные духовные ценности. Государство служит для земных временных целей, таких как: соблюдение порядка и мира в обществе; ограничение зла; поощрение добродетели.

Существуют различия не только в целях церкви и государства, но и в методах их достижения. Смешивание их функций, попытки государства вмешиваться во внутренние дела религиозных объединений или попытки церковных структур вмешиваться в деятельность государственных органов всегда приводят к искажению Божьего замысла, как в отношении церкви, так и государства.

Евангельские христиане-баптисты считают правильным, чтобы церковь и государство были отделены друг от друга, ибо как сказал фарисеям Сам Христос: «... итак отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу» (Матф. 22:21). При этом церковь должна уважать государственные законы.

Баптисты веруют в единого, живого, истинного и вечного Бога-Творца, единосущного в трёх Его ипостасях: Отца, Сына и Святого Духа. Веруют, что Иисус Христос есть Сын Божий и от вечности сущий Бог, Он зачат от Духа Святого, родился от Девы Марии, соединив в Себе божественное начало с человеческим. Иисус Христос - единственный посредник между Богом и человеком и единственный Спаситель мира. Он снова придёт в силе и славе судить живых и мёртвых. Человек сотворён Богом безгрешным, по образу и подобию Божию и триединым: имеющим дух, душу и тело. Через грехопадение Адама всё

человечество унаследовало грех и смерть. Искупление человека совершилось на Голгофском кресте через добровольную жертву Иисуса Христа за грехи людей. Спасение во Христе возможно через веру, которая даётся человеку благодаря действию Духа Святого и слышанию Слова Божия. Истинными признаками возрождения являются полная перемена жизни, ненависть ко греху, любовь к Господу и к Его Церкви.

Каноническим основанием жизненных правил баптистов является Евангелие, поэтому они и называются евангельскими христианами. Обрядового служения у баптистов нет. Движение евангельских христиан-баптистов - это возвращение к простоте, искренности и чистоте, в которых пребывала апостольская церковь. Богослужение предусматривает чтение Библии, проповедь на темы библейских текстов, совершение молитв, общего пения, в котором участвует вся церковь, и пение хора. Бывает сольное и групповое пение.

В своем молитвенном общении с Богом баптисты нередко прибегают к постам. Наложивший на себя пост полностью воздерживается от еды и питья на время, определяемое им лично, или по договоренности с другими членами церкви (групповой пост).

Объявляются и общецерковные посты для совершения молитв об особых нуждах церкви, например, при принятии ответственных решений.

Евангельские христиане-баптисты, празднуют все христианские праздники, имеющие библейское основание: Благовещение, Рождество Христово, Сретение, Крещение, Преображение

Господне, Вербное Воскресение, Пасху, Вознесение Господне, Троицу, Праздник жатвы. В эти дни совершаются торжественные богослужения.

Баптисты веруют, что брак учреждён Богом; развод непозволителен. Родители несут ответственность за всестороннее воспитание детей.

Согласно вере баптистов, власть установлена Богом и христианин должен быть примерным гражданином своего Отечества, совершать молитвы за начальствующих.

Церкви евангельских христиан-баптистов активно участвуют в жизни общества, уделяя большое внимание духовно-нравственному воспитанию людей, а также социальному служению и преодолению негативных явлений в обществе, таких как пьянство, наркомания, преступность,

беспризорность и др. Возрождённые евангельские христиане-баптисты являются людьми высокой духовной и нравственной культуры. Они имеют крепкие, обычно многодетные семьи. Они любят своих детей, и дети почитают своих родителей. Баптисты ведут здоровый образ жизни: им чуждо употребление любого алкоголя, курение, сквернословие, ложь, супружеская измена. Они - добросовестные и надёжные труженики. Их отличает Стремление оказать помощь людям в нужде. Стремление к соблюдению заповедей Божьих (любить Бога всем естеством и ближнего как самого себя) позволяет евангельским христианам-баптистам жить в мире и согласии с окружающими их людьми и другими религиозными течениями. Подтверждением этого является 90-летний юбилей церкви евангельских христиан-баптистов на Томской земле.

КАК ЭТО БЫЛО. (История дома Молитвы г. Томска).

Кто не знает своего прошлого, у того нет будущего.

В 60-х годах XIX столетия почти одновременно и независимо друг от друга в трёх частях России (Санкт-Петербург, Кавказ и Украина) сформировалось евангельско-баптистское движение.

В конце XIX века из Санкт-Петербурга в Томск приехало несколько миссионеров, которые основали здесь церковь евангельских христиан. К сожалению, мы ничего не знаем о первых шагах развития евангельских церквей в Томске и области.

Начало XX века стало началом новой эпохи в жизни России, эпохи восстаний, революций, смены государственного строя пересмотра духовных ценностей и ориентиров.

Известно, что в это время в одну из деревень Томской области переехала семья христиан-баптистов. В 1909 году в Новосибирске обратилась к Господу Мария Яковлевна Улитина. Переехав в Томск, она нашла христиан-баптистов Зайцева Марка Степановича и Ряшкина Ивана Васильевича. Так возникла первая группа христиан-баптистов в Томске.

Какое-то время эти два течения существовали отдельно друг от друга. Точная дата и обстоятельства их слияния и образования томской общины евангельских христиан-баптистов (ЕХБ) неизвестны. В справке, выданной Томским Горсоветом от 25 июня 1924 г., указано, что община ЕХБ существует с 1917 года. До 1924 г. она существовала без регистрации, однако информировала местные органы власти о своей деятельности.

В заявлении от 21.03.1924 г. Совет общины пишет: «Томская община Баптистов сим заявляет, что молитвенные собрания, проводившиеся ранее по улице Магистратской 4 (сейчас ул. Розы Люксембург - прим. Ред.) теперь будут проходить по улице Мало-Кирпичной 41 в следующие дни: по воскресным дням с 10-00 и 18-00».

Двадцатые годы были не лёгкими для всей страны, для нового государства (СССР). После революций и Гражданской войны нужно было восстанавливать промышленность, сельское хозяйство, поднимать экономику на фоне страшного голода на Украине, Кавказе, Поволжье. Эксперименты «военного коммунизма», новой экономической политики (НЭП), коллективизации продолжали будоражить жизнь и общественное сознание всех слоёв населения. Власти в центре и на местах по отношению к церкви и религии занимали всё более жёсткую позицию вплоть до воинствующего атеизма.

И всё же в это нелёгкое время евангельско-баптистские церкви, не только в Томске, но и во всём Советском Союзе, продолжали расти и трудиться на Божьей ниве.

И.С. Проханов в своей книге "В котле России" пишет, что проповедь Евангелия встречала преграды со стороны властей, проповедников арестовывали. Описывается эпизод, когда после одной молодёжной христианской конференции почти все её участники были арестованы и отправлены в тюрьму.

Но, слава Богу, Господь благословлял и хранил Свою церковь. По просьбе общины Томский Губисполком от 29.09.24 принял постановление, в котором было записано:

1. Зарегистрировать общину ЕХБ в Томске.
2. Передать названной общине в бесплатное и бессрочное пользование богослужebное имущество, перечисленное в представленной описи.

Документы были подписаны председателем Губисполкома и другими ответственными лицами. Опись имущества составили и подписали пресвитер общины Глушко Л.А., председатель общины Ряшкин И., Колупаев И.Ф. и другие. Должностными лицами в общине были избраны: Глушко Лука Андреевич - пресвитер, Колупаев Фёдор Фёдорович - председатель, Колупаев Иосиф Фёдорович - член совета, Самойлов Семён Степанович - кассир, Явшев Семён Егорович - член совета, Скотников Василий Петрович и другие братья.

После 1923 года члены общины начинают ходатайствовать перед местными властями о постройке дома молитвы, и получают на это разрешение.

К 1925 году Томская церковь насчитывала уже 50 членов. 18 января 1925 г. на собрании общины рассматривался вопрос о помещении для молитвенных служений, и было принято решение подыскать в центре города здание для собраний. Каждый член общины должен был потратить на поиски дома не менее двух дней. На поиски отводилось полтора месяца, но дом нужного размера, который бы удовлетворил общину, найти не удалось.

От истории Томской церкви ЕХБ неотделима история семьи Колупаевых - Фёдора Фёдоровича и Марии Александровны. Они вместе с церковью прошли нелёгкий путь, были жертвами

репрессий тридцатых годов. О своих родителях рассказывает Колупаева Есфирь Фёдоровна: «Мой отец уверовал в 1920 году через одну семью, которая жила в Томске. Позже он познакомился с моей мамой, они поженились... Отец всегда принимал активное участие в жизни церкви. Когда в Томск на конференцию или на праздники приезжали гости из других церквей, они всегда останавливались у нас, иногда доходило до 20 человек. Отец с матерью всегда с радостью принимали гостей. На Рождество и на Пасху у нас дома устраивались детские праздники...

26 июля 1926 года произошло освящение Дома молитвы (здесь идёт расхождение с другими источниками, где говорится, что к августу 1928 г. молитвенный дом был построен по улице Никольской, 31 (сейчас ул. Алтайская), а в октябре 1928 г. был составлен договор о передаче и приёмке здания дома молитвы - прим. Ред.). На освящение Дома молитвы приезжали братья из Новосибирска. В собрании, посвящённом освящению Дома молитвы, участвовал как взрослый, так и детский хор. В то время музыкальное служение нёс брат Шепурев Сергей Давидович, который до своего уверования работал в ленинградском оперном театре. Вообще с 1926 по 1937 годы церковь количественно сильно увеличилась, Бог благословлял, люди приходили, каялись, оставались в церкви. Конечно, 30-е годы были очень тяжелыми, отец был арестован, мать осталась одна с шестью детьми.

Моего отца несколько раз пытались арестовать, но благодаря тому, что он помогал Красной Армии во время Гражданской войны (прятал у себя красноармейцев от белогвардейцев), его освобождали, так как обращался в правительство к Калинину

М.И. (справка: М.И. Калинин был председателем ВЦИК, уполномоченным награждать за заслуги перед государством.) Но в 1937 году обращение к Калинин у не спасло его от ареста.

Вечером, как обычно, отец пришёл домой с работы. Мы вместе с ним сидели и читали детскую Библию. ...Пришли люди и приказали отцу отречься от Бога, дали 2 часа на размышление и ушли. Через 2 часа они вернулись, мой отец не пожелал отречься от Христа, и его забрали. У нас конфисковали духовную литературу, особенно жаль было Библию, выпущенную ещё в 19 веке. Она была большого формата и с картинками. Мы очень любили её читать. Как я узнала позже, отца расстреляли через 3 дня после ареста (по данным Томской прокуратуры). Моей матери было очень трудно одной поднимать шестерых детей. Её нигде не брали на работу, так как она считалась женой "врага народа". Не разрешали приводить детей в церковь, конфисковали дом, оставив только третью его часть.

В 50-е годы, когда отца реабилитировали, дом вернули нам полностью. Вообще, те, кто был арестован во время сталинских репрессий, не отрекались от Бога даже под страхом смерти».

Ярким примером стойкости в то время были сёстры Фель Юлия Сигизмундовна и Кузнецова Анна Степановна, которые отсидели по 10 лет в лагере в Воркуте за веру. Они были исключены из медицинского института за проповедь Евангелия. В тюрьме они перенесли много страданий и испытаний: первые три года даже спать иногда приходилось стоя, так как камеры были переполнены.

Конечно, 1937 был годом больших испытаний и трудностей для верующих всей страны: служители и проповедники были арестованы, проповедовать было некому. В это время был закрыт Дом молитвы, мебель и другой церковный инвентарь были конфискованы, но братья и сёстры с верой просили Бога об этой нужде, и разрешение властей на открытие Дома молитвы было получено (согласно протоколу членского собрания от 12.02.1938 г.).

До 1941 года пресвитером и секретарём общины был брат Морозов Пётр Иванович. Трудности, которые переживала церковь, послужили поводом к объединению баптистов и евангельских христиан. Свидетельством этому являются списки членов Томской общины, которая стала именоваться общиной евангельских христиан и баптистов.

В это время произошёл случай (рассказ Есфири Фёдоровны): «Во время богослужения в церковь зашёл человек в штатском и потребовал, чтобы те, кто за Бога, кто верит в Него, немедленно отошли вправо, а те, кто против - влево. В церкви началась суматоха, люди в панике выбегали из Дома молитвы. По правую сторону остались приблизительно 10 человек. Мы с мамой стояли и думали, что нас сейчас, так же, как и отца, заберут. Но тут этот человек подходит к нашей группе, представляется братом из Новосибирска и благодарит нас за веру и твёрдость».

1941 год. Весь мир - в состоянии 2-й мировой войны. 22 июня начинается Великая Отечественная война. Наша страна несёт большие потери на всех фронтах вследствие губительной политики Сталина. Война - всегда большое испытание для

народа, когда все ресурсы и силы направляются на борьбу с врагом. Период войны был сложным и для нашей церкви, братьев не было, так как многие из них были расстреляны за отказ принимать присягу и брать в руки оружие. Хотя был и такой случай: один брат был мобилизован на фронт. Он просил Бога, чтобы у него не было возможности убивать людей, и Господь сделал так, что он был определён в хозяйственную часть, где в его обязанности входили уборка казарм, пошив одежды. Церковь же молилась о нём, и так он прошёл всю войну.

Режим по отношению к верующим смягчился в 1944 году, после открытия в Европе 2-го фронта англо-американскими союзниками. Ими было поставлено условие (среди прочих): Второй фронт будет открыт, если в СССР будет провозглашена свобода совести и собраний. С этого года пресвитером был Старостин Ефим Павлович.

В 1945 году Томская община состояла из 73 человек. Членами Совета, кроме Пузака Нила Антоновича, были сёстры: Шпелёвых Дарья Яковлевна, Колупаева Мария Александровна, Куренбина Наталья Афанасьевна. Они же в основном и проповедовали. Хорового служения не было, всё нужно было начинать сначала. Лишь к 1949 году хоровое пение было налажено. К этому времени церковь насчитывала 186 членов и 80 приближённых.

Сразу после окончания войны для контроля за религиозными организациями в органах власти была введена должность уполномоченного. Этот человек должен был присутствовать на каждом богослужении и следить за его ходом. Не допускалась

критика политического режима. Уполномоченный мог остановить ход собрания, если проповедник сказал что-то «лишнее», тогда пресвитера могли вызвать для объяснения.

Уполномоченный не допускал присутствия детей на богослужении, и ход собрания также останавливали до тех пор, пока дети не покидали зал, поэтому собрания с детьми проводились на дому.

С 1950 года служение пресвитера нёс Лоскутов Иван Леонтьевич. Послевоенное время также было очень тяжелым. Мир, а особенно СССР, «приходил в себя» после ужасных событий Второй Мировой войны. Уже не в первый раз наша страна проходила период восстановления, но сейчас многое приходилось начинать с нуля, т. к. инфраструктура многих городов была полностью разрушена, некоторые деревни и города были стерты с лица земли. Нашей стране потребовалось более 10 лет, чтобы достичь довоенного уровня развития. Но и в такое время Бог благословлял труд пресвитера и членов церкви: в 1950 году количество членов томской церкви достигло 266 человек, в 1954 году был проведен капитальный ремонт Молитвенного дома.

В 1964 году временное служение пресвитера нёс Стальмаков Роман Сергеевич, а с 1965 года это служение принял брат Орлов Василий Тихонович.

В Томске всегда жило немало немцев. Некоторые из них стали членами Томской церкви ЕХБ. По их просьбе в 1964 году Регер Яков Яковлевич и Вайс Андрей Карлович обратились к церкви и к органам власти с просьбой о разрешении проводить собрания на немецком языке в Доме молитвы. Просьба была

удовлетворена, и, начиная с 1964 года и до сегодняшнего дня, в Томской церкви совершается дополнительное служение на немецком языке.

Годы правления Н.С. Хрущева стали новым испытанием для всех верующих в Советском Союзе. К началу 60-х годов власть вновь обеспокоилась сильным распространением религии среди населения страны. К тому времени, когда испытания послевоенного периода остались в прошлом, КПСС выдвинула программу построения коммунизма, одним из важнейших пунктов которой было «окончательное преодоление религиозных предрассудков».

По всей стране была развернута клеветническая антирелигиозная кампания с целью настроить общественное мнение против верующих: проводились показательные «антисектантские» процессы. Многие христиане были арестованы и отбывали заключение. Но к середине 60-х преследования верующих со стороны властей прекратились. Было полностью восстановлено хоровое служение. Были избраны братья на дьяконское служение: Вайс А.К., Загуменов А.А. Так как никто из служителей не имел духовного образования, то в 1966 году на заочные библейские курсы в Москву был отправлен пресвитер церкви Орлов В.Т.

В 70-х годах совершали служение следующие братья: Вайс А.К., Кенин В.К., Савчук Ф.С., Рыбкин Н.А., Малышев П.Д., Нейфельд П.А., Регер Д.Я., Тарасов С.С., Кривошеин Н.Д., Регер И.Я. В 1982 году проводился капитальный ремонт церкви. А.К. Вайс, который в то время был пресвитером церкви, рассказывает, что когда были начаты ремонтные работы, денежных средств у

церкви было недостаточно. Но когда ремонт был завершён, в церковной кассе денег было больше, чем в начале ремонтных работ. Напоминать о материальном служении было не нужно, так как Бог располагал сердца членов церкви оказывать материальную поддержку.

О своём пресвитерском служении Андрей Карлович Вайс рассказывает: «Когда в 1976 году я принял пресвитерское служение, меня вызвал к себе уполномоченный по Томской области, поздравил с новым служением, спросил как дела на работе, в семье, затем последовали следующие требования:

- 1) в конце каждого месяца приходить к нему на беседу:
- 2) дети неверующих родителей не должны присутствовать на богослужении, детям участвовать в богослужении запрещается;
- 3) проповедникам из других городов запрещается проповедовать в церкви;
- 4) деятельность пресвитера за пределами церкви запрещается.

Все эти условия были нарушением Слова Божьего, ни одного из них я не выполнял. Власти для получения необходимой информации отправляли на богослужения преподавателей учебных заведений, и потом немало приходилось выслушивать обвинений и угроз. Бог давал терпение и мудрость в общении с этими людьми. Был такой случай: в очередной раз для контроля на богослужение пришла женщина, чтобы послушать и донести всё уполномоченному, но после этого и следующих посещений она уверовала и стала членом церкви. У Бога свой план спасения для каждого человека.

Когда чиновники узнали, что у меня есть родственники за границей (в то время простые люди не имели возможности уехать туда), мне было предложено сотрудничество в обмен на документы для поездки в Германию. Я отказался от этого.

С 1979 года начала работать воскресная школа. Библейские занятия с детьми стала проводить Надрина Зинаида Петровна. Тогда воскресную школу посещало не более 10 детей. С этого времени дети стали принимать участие в богослужениях.

В 1992-1993 годах была проведена большая евангелизация в районах области и в городе Томске, которую организовал брат Виктор Крель (из Германии). Был арендован теплоход «Мария Ульянова», который должен был пройти по р. Оби. Евангелизация охватывала четыре региона: Новосибирскую, Кемеровскую, Томскую области и Алтайский край. На теплоходе находилось около 200 миссионеров из разных областей. Томскую группу возглавлял Ткачук Б.С. После этой евангелизации численность молодёжи в церкви увеличилась, церковь стала самостоятельно проводить подобные мероприятия по области».

90-е годы - общество на переломе. Наша страна находилась на грани революции или государственного переворота, когда в августе 91-го года в ряде регионов страны было введено чрезвычайное положение и М.С. Горбачев был отстранён от власти. Рухнула старая система государственного устройства. Следствием этого стал распад Советского Союза. На фоне экономического кризиса, обнищания большинства населения, бесконечных экономических реформ началась эмиграция. Многие из нашей церкви уехали в Германию. Вспоминает

Андрей Карлович Вайс: «В 1994 году мы с женой получили гостевой вызов из Германии. Приехав туда, мы посетили несколько церквей, где обращались с просьбой о материальной помощи. Церкви откликнулись на нашу просьбу.

Братский совет томской церкви принял решение о покупке второго молитвенного дома. В 1995 году был приобретён частный дом в посёлке Северо-Каштачный (ул. Смирнова, 68 - прим. Ред.). Пресвитером новой церкви стал Ткачук Богдан Степанович». Сегодня в первой Томской церкви ЕХБ, пресвитером которой является Нейфельд Владимир Петрович (с февраля 2002 года), числится 210 членов. Старшим пресвитером Объединения церквей ЕХБ Томской области является Таранов Сергей Васильевич. Сейчас в Томске и Томской области 7 церквей и 8 групп общей численностью 406 членов.

С благополучным окончанием эпохи воинствующего атеизма, несмотря на все трудности перестройки, для церкви настало, «время благоприятное», когда открыты широкие возможности для проповеди Слова Божьего. И мы, христиане, вдохновляемся повелением Иисуса Христа: «Итак идите, научите все народы...» (Матф. 28:19).

МЫ ПРОПОВЕДУЕМ ХРИСТА РАСПЯТОГО ...

Дело это очень рискованное, и требует любви к тем, кто пребывая в рабстве греха, по сути, распял Иисуса. Такая проповедь требует абсолютной преданности Христу, сораспятия с Ним. Апостол Павел, ясно понимая это, восклицает: «Я сораспялся Христу!»

Проповедь о распятом Христе требует глубокого знания Бога, Бога вечного и любящего, а также знания о продажности века сего. Заявление о том, что проповедь о Христе распятом является исключительной и уникальной на фоне иудейского ожидания чуда и эллинского поиска мудрости, заставляет нас по-особому взглянуть на автора таких смелых слов. Святой апостол Павел представляется нам человеком небольшого роста, с особым прищуром слабых глаз, закрытых мохнатыми бровями. Его чуть с горбинкой нос, а также красивый и широкий лоб делали всё лицо апостола как бы устремленным вперед. Павел всем своим видом показывал, что обладал какой-то возвышенной, недостижимой для других целью. Его неиссякаемая энергия вела апостола от города к городу, от тюрьмы к тюрьме. Ему было мало Иудеи, Палестины, Малой Азии, он прошёл Грецию, спешил в Рим и уже готовился достигнуть пределов Испании.

Больше, чем внешность, в данном случае привлекает сила духа этого загадочного человека. Иудей с большим будущим, получивший общественное признание в самом раннем возрасте, Павел был ревнителем закона до такой степени, что сам, в итоге, назвал себя извергом (Жор. 15:8). Его знание окружающего мира, культуры, греческой мысли делало

апостола своим среди представителей самых высоких слоев общества. Коммуникабельный, как сказали бы сегодня, апостол Павел заводил свои беседы о Боге и Мессии Иисусе Христе везде, всегда и со всеми. И практически всюду со стороны своих собеседников он встречал яростное сопротивление, нередко заканчивавшееся для Павла побоями и арестами.

Так было и в Коринфе, где Павел, несмотря на враждебное отношение со стороны многих жителей, провёл полтора года. Один тот факт, что в Коринфе был морской порт, делало этот город знаменитым и привлекательным. В нём проживала многочисленная еврейская диаспора, имелась синагога. В городе трудилось немало учёных, что делало Коринф религиозным центром древнего языческого мира.

Была в городе и христианская община, которой в святом Писании уделено особое внимание — два уникальных послания апостола Павла адресованы христианам Коринфа. И надо заметить, что на фоне других христианских церквей того времени община в Коринфе известна нам как самая проблемная.

Первой и, очевидно, самой главной проблемой этой церкви являлось её разделение. Увлечённость духовными дарами, лояльность ко греху, небрежное отношение друг к другу, отсутствие взаимной братской любви и множество других недостатков, на которые апостол указывает в своих посланиях, лишь подчёркивают, что именно разделение лежит в основе всех последующих проблем коринфской общины. Причиной же разделения, по мнению Павла, является страстное желание некоторых коринфян любой ценой возвыситься над

остальными. Разделение же делает церковь Христову бессильной в борьбе против обольщения и греха. Если утрачена взаимная христианская любовь, все усилия исправить положение- напрасны.

Важно отметить, что апостол, говоря о проявлении таких человеческих пороков, как тщеславие и желание превознестись, касается этого лишь вскользь, обращая внимание своих читателей на нечто более важное, а именно на всемогущество Божье. В этом противопоставлении человеческого и Божьего Павел сводит человеческую позицию к двум системам ценностей, одновременно противоборствующим между собой и претендующим на право быть истиной в последней инстанции. Что же это за системы? Это греческая философия и иудаизм. Другими словами, наука и религия.

Апостол Павел показывает, что последователи и той и другой системы предъявляют свои претензии Творцу, основываясь на человеческой мудрости, но Бог, Который превышает всего, открывает Себя людям именно в Иисусе Христе. Апостол резюмирует суть этого конфликта так: «Ибо и Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости» (Шор. 1:22).

Именно в эту сердцевину схватки за душу человека и вторгается Павел с потрясающим заявлением: «А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие» (1 Кор. 1:23).

Первое, на что мне хотелось бы обратить внимание, — это удивительная сила апостола Павла, с которой он отказывается от попытки угодить сторонникам науки или религии, но, по

сути, низводит с пьедестала и тех и других, утверждая истину о Боге, провозглашая мудрость Божью, превосходящую любые человеческие попытки вписать Бога в круг своих ценностей. Отсюда первый вывод, который апостол Павел сформулировал так: «Возвещаю вам, братия, что Евангелие, которое я благовествовал, не есть человеческое, ибо и я принял его и научился не от человека, но через откровение Иисуса Христа» (Тал. 1:11-12). Всякому из нас, приступающему к проповеди Евангелия, эта истина должна быть известна, но не из учебников, а из личной встречи с Иисусом Христом. Добавлю, что личная встреча с Иисусом возможна не только и даже не столько после прочтения Библии или после получения духовного и богословского образования. Хотя и то и другое крайне важно.

Личная встреча с Иисусом Христом - это изменённая жизнь. «Вы слышали о моем прежнем образе жизни...» — пишет святой апостол (Гал. 1:13). «Да и всё почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался, и все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа» (Фил. 3:8). могущества распятого Христа. Апостол Павел, переживший эту встречу, принявший откровение Иисуса Христа, говорит, что без такого кардинального переворота, без такого абсолютного увлечения Христом мы не можем постичь тайну себе следующее: «И уже не я живу, но живёт во мне Христос» (Гал. 2:20).

Второе, на что мне хотелось бы обратить внимание, - это абсолютная беспристрастность апостола Павла. Он говорит о себе: «Если кто другой думает надеяться на плоть, то более я, обрезанный в восьмой день, из рода Израилева, колена

Вениаминова, Еврей от Евреев, по учению фарисей, по ревности - гонитель Церкви Божьей, по правде законной - непорочный» (Фил. 3:4).

Вся жизнь апостола до его обращения к Христу была связана с иудаизмом. Иудаизм для него значил больше, чем религия, освящённая тысячелетней историей. Он был иудеем; иудеями были его родные и друзья. В иудаизме Павел видел не только закон, данный Моисею на Синае, но и свою собственную карьеру, славу и надежду. Это его всё! Но распятый Христос для Павла выше всего! Апостол пишет: «Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатью Своею, благоволил открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам, — я не стал тогда же советоваться с плотью и кровью» (Гал. 1:15-16).

Тот факт, что распятый Христос должен являться центром жизни христианина, чрезвычайно важен для нас, современных проповедников. Ведь стремление посвятить свою жизнь Господу Иисусу - это не удел особо одарённых служителей или чудаков, презревших красоту жизни. Это приказ самого Господа Иисуса Христа: «Тогда Иисус сказал ученикам Своим: если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною» (Матф. 16:24). Рассказ о страданиях Господа может вызвать у людей даже слёзы, как это было во время демонстрации художественного фильма «Страсти Христовы». Но раскаяние и желание следовать за Христом - это нечто большее. Раскаяние - это жизнь самоотречения.

Третье, что я считаю важным, — это бесстрашие апостола Павла перед наукой. К сожалению, очень многие «ничтоже

сумняшесь» в угоду науке и нередко псевдонауке легко изменили свою проповедь и угасили свою веру, став угодниками человеческой мудрости.

В Коринфе Павел бесстрашно развенчивает претензии греческой философии на знание истины. Однажды в Афинах во время выступления перед знатоками греческой философии Павел, не смущаясь, объяснил правду Божью, утверждая всевластие Творца, говоря о Его любви и о грядущем суде (Деян., гл. 17).

И сегодня нам, последователям Господа, негоже преклоняться перед «левиафаном» человеческого мудрствования, унижая распятого за наши грехи Господа Иисуса. О Его величии академик Аверинцев так сказал...: «В христианской вере иные умники усматривают что-то простенькое, «веру угольщиков», как сказано у Гейне, утешающую этих самых угольщиков, но стесняющую мысль образованного человека. Я же ощущаю не стеснение, а скорее уж испуг от простора... Да, христианство просто в том смысле, что оно любому простецу в любое время умело сказать то, что могло до конца дней наполнить, обогатить и облагородить жизнь этого простеца. Но оно не проще, а гораздо сложнее и многостороннее, чем какая бы то ни была искусственная конструкция интеллектуалов на религиозную тему».

И сегодня многие требуют мудрости или в мудрости пытаются оспорить и развенчать силу креста Христова. Юродство проповеди не смущает Павла, ибо в кресте Христа сокрыта сила жизни, сила воскресения, сила прощения и сила искупления. И именно это является проповедью о Христе Распятом!

«Но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; и незнатное мира и уничиженное и ничего не значащее избрал Бог, чтобы упразднить значащее, — для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом. От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением» (1 Кор. 1:27).

Так или иначе, но все попытки человечества сводятся к тому, чтобы сделать жизнь яркой, чтобы в ней не было боли и чтобы такая жизнь длилась вечно. И нужно честно признаться, что только Христос Распятый, Единственный, Бог во плоти, делает жизнь яркой, наполненной смыслом, силой, любовью к людям. Только Христос, распятый и воскресший из мёртвых, даёт людям жизнь вечную. Ведь Он Сам говорит: «Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную» (Иоан. 6:47). А апостол Павел Ему вторит: «Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас, спасаемых - сила Божья» (1Кор. 1:18).

Юрий К. Сипко, Председатель Российского Союза ЕХБ

ЦЕРКОВЬ СЕГОДНЯ

Томская церковь, как и всякая церковь Российского Союза евангельских христиан-баптистов, является полностью самостоятельной и в своей жизнедеятельности руководствуется Словом Божиим и собственным Уставом, принимаемом на общем членском собрании, которое является высшим, после Господа нашего Иисуса Христа, органом управления в церкви. Поскольку главой Церкви является Иисус Христос, то при принятии решений церковь и каждый её член в отдельности в своём волеизъявлении ищет воли Божьей. Потому при решении особенно важных вопросов церковь пребывает в посте и молитве.

Для непосредственного руководства церковной жизнью на общем членском собрании избирается пресвитер церкви. В больших церквях их может быть несколько во главе с ответственным пресвитером. В настоящее время в Томской Центральной церкви имеется два рукоположенных пресвитера (ответственный - Нейфельд Владимир Петрович). Таким же образом избираются и рукополагаются на служение дьяконы.

В помощь пресвитеру, а также для исключения единовластия, на членском собрании церкви избирается церковный (братский) совет, членом которого может стать любой, облечённый доверием церкви, её член. Церковный совет, собираемый пресвитером еженедельно, решает все текущие вопросы жизни церкви. Наиболее важные решения выносятся на обсуждение и утверждение членским собранием.

Для контроля за финансовой деятельностью церкви на общем членском собрании избирается ревизионная комиссия. В конце

каждого года церковь заслушивает отчёт пресвитера и ревизионной комиссии. Каждые четыре года в церкви происходят пере выборы пресвитера и ревизионной комиссии.

Все поместные церкви г. Томска и области входят в Объединение церквей ЕХБ Томской области во главе со старшим пресвитером, избираемым конференцией представителей церквей на четыре года и утверждаемым Съездом Российского Союза ЕХБ.

Предназначенная для прославления Бога, духовного возрастания и совместного поклонения Богу, а также для свидетельства окружающему миру о спасительной истине-Евангелии, - Томская церковь ЕХБ живёт насыщенной духовной жизнью, совершая разные служения во славу Господа.

ГЛАВНАЯ МИССИЯ ЦЕРКВИ

Бог всегда побуждал свою церковь свидетельствовать людям об Иисусе Христе: через личные свидетельства дома, на работе или на учёбе, при встрече с людьми. Но было время, когда проповедовать вне Дома Молитвы не разрешалось, и зачастую услышать Слово Божие люди могли только на похоронах. На праздник Рождества Томская церковь устраивала евангелизационное собрание и приглашала гостей. Также и на Пасху. Наш хор выезжал для евангелизации в г. Асино, в Дом престарелых и другие места. В «Откровении...» (3 гл.) Иисус говорит: "Он отворяет, и никто не может закрыть...". Это самое сделал Господь в 90-е годы. Наша Томская церковь одной из первых вышла к людям за стены Дома Молитвы.

В 1986 году отмечали праздник Библии - 100-летие полного (Синодального) перевода Библии на русский язык. Этот праздник проводился в Доме культуры подшипникового завода. Людей пришло так много (около 2000 человек), что открыли второй зал, чтобы люди могли хотя бы слышать.

Ещё одна массовая евангелизация была проведена в области, когда по сибирским рекам на теплоходе "Мария Ульянова" продвигались миссионеры из России, Америки и Германии. По ходу путешествия они останавливались в городах и сёлах для проведения собраний, на которые приходили сотни человек. Участие Томской церкви в этой акции особенно проявилось в попечении о людях, изъявивших желание изучать Библию, после отплытия теплохода. Бог сильно действовал тогда и создал много новых церквей. У нашей церкви появилась вера, что имя Иисуса может прославиться устами 100 тысяч человек в Томской области.

Христианская миссия "Новая Жизнь" привезла в Новосибирск кинопроекторы и фильм "Иисус", снятый по Евангелию от Луки, провела недельное обучение и раздала аппаратуру. Наша церковь послала трёх братьев. Так у нас появилась возможность через небольшое число благовествующих свидетельствовать о Христе очень многим. Во многих сёлах и городах с 1993 года многие тысячи людей познакомились с Евангелием на экране. Для многих из них это было началом пути к Богу. В 2000 году и последующее время проводилось празднование 2000-летия христианства. Бог совершил чудо: наша атеистическая страна в течение трёх лет официально отмечала это событие. Это дало новый толчок для евангелизации. В частности, проводились праздники с показом

фильма "Иисус" в районных центрах Мельниково и Бакчар. Почти в каждый дом приносили приглашение на праздник, и оно было оформлено с использованием евангельских цитат. Более тысячи человек приходило на просмотр фильма и на другие мероприятия. Но церковь желала и молилась о проведении такого праздника и в Томске. Удерживали многие неблагоприятные обстоятельства и, в частности, то, что город большой, а своих сил мало. Один брат с верой сказал: "Будем делать". И взялся за этот труд. Бог и здесь проявил свои чудеса. В этом мероприятии приняли участие 8 церквей различных деноминаций, и фильм демонстрировался более чем в 20 кинотеатрах и залах города. Фестиваль с фильмом "Иисус" был приурочен к празднованию 400-летия Томска. Намечался он на начало октября 2004 года.

Официальное празднование юбилея города намечалось на начало сентября. Но трагические события в Беслане сорвали этот праздник. Власти боялись нам давать разрешение на проведение акции, но, слава Богу, всё получилось хорошо. Люди шли на фильм и благодарили власти за то, что они устроили для них это мероприятие. Людей приходило настолько много, что, например, в "Киномире" приходилось использовать дополнительно и другие залы. И всё равно зрителей оказывалось на порядок больше, чем вмещали кинозалы. От кинотеатра на автобусе их отвозили в Дом Молитвы, и там они смотрели фильм. Пресвитер одной из церквей другой деноминации привёл целую "колонну" зрителей от "Киномира" в нашу церковь. Зал наполнился желающими посмотреть фильм "Иисус". Очень многие из них переступили порог Дома Молитвы в первый раз.

Всего за две недели фестиваля пришло на просмотр фильма и на другие мероприятия более 20 тысяч человек. Наша церковь в этом благом деле несла самую большую нагрузку. Слава Богу, что Он использовал нашу церковь для распространения Благой Вести среди жителей нашего города и области!

Виктор Петр. НЕЙФЕЛЬД, диакон

ДУХОВНОЕ ОБРАЗОВАНИЕ

За 140-летнюю историю русского баптизма много трудностей выпало на долю церкви Христовой. Церковь смогла выстоять под натиском воинствующего атеизма, сохранив и передав веру, духовно-нравственные ценности последующему поколению. И во многом благодаря правильному отношению к Библии. Ведь характерной особенностью евангельской церкви является признание только Библии единственным и неоспоримым источником истины, потому что через Библию Бог открывает людям Себя и Свою волю.

В Писании неоднократно звучат призывы изучать Слово Божье: «Да не отходит эта книга закона от уст твоих; но поучайся в ней день и ночь, дабы в точности исполнять все, что в ней написано: тогда ты будешь успешен в путях твоих и будешь поступать благоразумно» (Библия, кн.Иисуса Навина, гл.1, ст. 8).

Баптисты считают, что каждый христианин может строить личные отношения с Богом и способен читать, понимать и трактовать Священное Писание. Поэтому в жизни и богослужениях евангельских христиан-баптистов основное внимание уделяется изучению Библии. И каждый христианин

должен осознавать себя учеником, понимая, что Иисус есть наш Учитель. Вот как по этому поводу писал Филарет, Митрополит Московский и Коломенский: «Никому не позволено в христианстве быть вовсе неученым, и оставаться невеждою. Сам Господь не нарек ли Себя учителем, и Своих последователей учениками?... Если ты не хочешь учить и вразумлять себя в христианстве, то ты не ученик и не последователь Христа...». «исследуйте Писания, ибо вы будете чрез них иметь Жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне (Иисус Христос). Библия, Евангелие от Иоанна, гл.5, стих.39

Путь развития системы духовного образования впечатляет: от заочных библейских курсов, созданных А.В. Каревым и А.В. Мицкевичем в 1923-24 годах и закрытых советской властью в 1929 г., до нынешней «трёхуровневой структуры».

Первая ступень обучения происходит в каждой поместной евангельской церкви. Создаются небольшие группы по 5-10 человек, желающих серьёзно изучать Библию, которые еженедельно собираются в здании церкви или по домам и вместе размышляют над Словом Божьим. Примечательным является тот факт, что в группах собраны и прекрасно уживаются христиане разного возраста и социального положения, движимые желанием больше узнать о Боге. Такие неформальные встречи объединяют людей и позволяют им лучше узнать друг друга.

Вторая ступень духовного образования связана с подготовкой проповедников, миссионеров, преподавателей воскресных школ по различным образовательным программам на местах. Для этого организовываются одногодичные библейские школы,

интенсивные курсы, где без отрыва от работы и служения верующие могут получать новые знания и передавать практические навыки служения другим.

Третья ступень - получение образования в богословских учебных заведениях (семинариях, колледжах, библейских институтах), появившихся сразу после перестройки и последовавшей за ней религиозной свободой.

Цель обучения в высших духовных заведениях нашего братства - подготовка богословов, преподавателей и пасторов церквей. Как правило, обучение длится четыре года. Во время основного периода обучения студенты изучают языки библейских времён (древнееврейский, древнегреческий), классические богословские предметы (Введение, Обзор, Богословие Ветхого и Нового заветов), систематическое богословие (догматику, апологетику и др.), а также историю церкви. На данный момент в России существует более двадцати подобных учебных заведений, наиболее известные среди них: Московская богословская семинария, Санкт-Петербургский Христианский университет, Новосибирская богословская семинария, Западно-Сибирский библейский колледж.

Рассуждая о духовном образовании в среде евангельских христиан-баптистов можно говорить об уже сформировавшейся системе обучения в братстве, которая развивается и совершенствуется с течением времени, достигая двух основных целей: образования, то есть передачи библейских знаний, и воспитания, то есть формирования христианского характера и подготовки будущих жителей Неба.

Андрей НЕЙФЕЛЬД, диакон

БРАТСКОЕ СЛУЖЕНИЕ

Официально Томская Центральная церковь ЕХБ существует с 1917 года. Во все времена Бог воздвигал верных людей, пусть в небольшом количестве, но которые откликнулись на Божий призыв в служении Ему.

В 1924 году в Томской церкви останавливались братья из Германии, которые занимались миссионерством в Сибири. Это был первый опыт международного общения единоверцев для нашей церкви. Затем был трудный период, когда многие братья находились или в узах, или были ограничены в действиях (были “под комендатурой”), тогда церковью руководили и проповедовали сёстры. После войны, по благодати Божией, всегда были и есть братья, совершающие служения.

Библия говорит, что если мы любим друг друга, то Бог пребывает с нами. Так, один из любимейших учеников Христа свидетельствует в своём Евангелие о словах Его: «...как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга; по тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою» (Иоан. 13:34-35). А задолго до этого ветхозаветный псалмопевец Давид возглашал: «Как хорошо и как приятно жить братьям вместе! Это - как драгоценный елей...» (Псал. 132:1-2). Проще всего иметь хорошие отношения с родственниками или с людьми, близкими по интересам, по взглядам, по возрасту. Гораздо труднее сохранять и развивать отношения с людьми различного характера, различных социальных категорий. Но Слово Божье призывает и наставляет

нас делать это, в конечном счёте - для нашего же духовного возрастания и спасения.

В евангельской церкви есть разные формы братских общений. Если исходить из важности в организационном отношении и в аспекте духовного управления, то это, прежде всего, - пресвитерский совет, когда обсуждаются вопросы областного масштаба или наиболее важные вопросы отдельных поместных церквей области, а также вопросы взаимоотношений и взаимодействия на Божьей ниве с церквями других областей, с Российским Союзом ЕХБ. Далее, это - братский совет поместной церкви, где решаются вопросы духовной и материальной жизни конкретной церкви. Важнейшее значение для духовной жизни церкви имеет областное братское молитвенное общение, где братья, обычно раз в две недели, проводят значительное время (с вечера до глубокой ночи, а иногда и до утра) в рассуждениях и в молитвах за наиболее насущные нужды церквей, их отдельных членов, а также города, области, страны.

На областном и городском уровнях общения братьев происходят также в ходе совместного обучения, например, в рамках «Антиохийской инициативы» (см. статью С.В. Таранова), подготовки лидеров, при проведении семинаров и других мероприятий, а также в ходе совместного несения служений (см. другие статьи). Можно особо отметить внутри и межцерковные общения, которые происходят в связи с такими радостными для нас событиями, как водное крещение, как свадьбы (безалкогольные), которые нередко случаются в наших церквях, а также в связи с юбилейными событиями, фестивалями (напр., христианского хорового творчества и др.).

Региональные общения братьев из церквей Омской, Томской, Новосибирской, Кемеровской областей, Красноярского и Алтайского краёв происходят по несколько раз в год при проведении конференций, семинаров, курсов (пасторских, молодёжных, семейных, регентских и др.), проходящих чаще всего на базе духовных учебных заведений региона (колледжи в Омске, Красноярске, семинария в Новосибирске).

Общение с центром, т. е. с Российским Союзом ЕХБ, осуществляется в связи с духовным и организационным руководством со стороны последнего, особенно при проведении таких масштабных мероприятий, как евангелизационные экспедиции (в том числе по тюрьмам) и др. Руководство и помощь поместным церквям со стороны РС ЕХБ осуществляются через региональных заместителей Председателя РС ЕХБ или через старших пресвитеров (епископов). Регулярные общения старших, по духовному званию, братьев происходят 2 раза в год на Совете Союза, а также один раз в 4 года на Съезде, где, в частности, избирается Председатель Союза, его региональные заместители и другие ответственные служители по различным направлениям деятельности (пасторской, миссионерской, образовательной, издательской, музыкальной и др.). Следует отметить, что эти регламентированные общения наиболее авторитетных и опытных братьев, хотя и определяют во многом жизнь поместных церквей, но не предполагают безоговорочного подчинения поместных церквей решениям Съезда или каким-либо «указаниям центра», так как члены церквей, как члены Тела Христова, могут подчиняться лишь своему неизменному и вечному Главе, то есть Христу и Слову Божию.

Международные общения братьев происходят, прежде всего, в связи с вхождением Российского Союз ЕХБ, на принципах автономии и координации целей совместного служения, в ЕвроАзиатскую Федерацию Союзов ЕХБ СНГ, Европейскую Баптистскую Федерацию (ЕБФ) и Всемирный Альянс Баптистов. Наиболее массовые общения происходят на конгрессах, которые проходят (без определённой периодичности) по решению Совета Союза и которые собирают многотысячную аудиторию, в том числе зарубежных гостей, представителей власти и множество неверующих. Последний конгресс состоялся в июле прошлого года в Брянске под девизом «Ищите же прежде Царства Божия...» (Матф. 6:33).

Владимир Петр. НЕЙФЕПЬД,

пресвитер Томской Центральной церкви ЕХБ

ЖЕНСКОЕ СЛУЖЕНИЕ

Большинство членов нашей церкви составляют женщины. Служение среди и с участием женщин особенно важно, так как женщины - это прежде всего дочери, матери, сёстры. На сёстрах во Христе держалась церковь во время Великой Отечественной войны, когда всех почти братьев забирали на фронт, а некоторых - в тюремные лагеря за веру, на сёстрах же, в значительной мере, держится она и сейчас.

В церквях нашей области сложилась традиция сестринского служения. Во-первых, это - группы сестринского общения, молитвенные группы. Уже несколько лет по всей области существуют группы «Мамы в молитвах». Это - часть всемирного

служения, в ходе которого сёстры собираются на дому для молитвы о различных нуждах. Раз в несколько месяцев в здании нашей церкви проходят общие встречи состоящих в таких группах сестёр. Помимо этих групп многие сёстры просто собираются для духовного общения на дому, молятся, читают Писание, размышляют.

В начале 2007 года начались встречи старших сестёр с молодыми сёстрами. Цель такого общения - прежде всего сближение разных поколений в церкви. Это прекрасная возможность познакомиться поближе, ведь часто до или после богослужения не находится повода или просто времени, чтобы завести новых друзей. В ходе встреч сёстры славят Бога в пении, молятся, читают Слово Божие, наставляют друг друга, а также за чаепитием делятся секретами кулинарного мастерства. Одним из приятных достижений таких общений явилось совместное исполнение гимнов на богослужении сёстрами разных поколений.

Многие сёстры трудятся, посещая больных и престарелых. Господь Иисус Христос заповедал нам заботиться о тех, кто страдает в болезнях, и сёстры неустанно и с радостью делают это. Их готовность оказать помощь ближнему вовсе не означает, что у них самих нет проблем со здоровьем или всё в полном порядке дома. Однако Бог дарует силы и желание трудиться для других.

Некоторые сёстры состоят в так называемой “Экстренной молитвенной группе”, сообщают друг другу об острых нуждах и молятся о них, даже по телефону. Иногда в церкви проходят семинары для сестёр. Это могут быть однодневные занятия,

либо курсы, продолжающиеся не один месяц. В любом случае, наши сёстры очень любознательны, имеют большое желание познавать новое, открывать для себя истины, они с радостью посещают такие уроки. Кроме того, некоторые сёстры прошли или проходят заочное обучение в Библейских институтах Красноярска и Новосибирска. У них есть большое желание делиться своими знаниями с другими, а у многих других сестёр есть желание учиться. Возможно, если Господу будет угодно, в будущем будет организовано подобное обучение и в Томске.

Безусловно, в этом кратком очерке нельзя описать всё, чем занимаются наши сёстры. Активности им действительно не занимать. Пусть Господь хранит наших сестёр и благословит на угодные Ему дела!

Валерия ЛЕМСКАЯ

МУЗЫКАЛЬНОЕ СЛУЖЕНИЕ

Как и многие места Сибири, томская земля в царской России служила местом ссылки преступников. Таковая роль её продолжилась и с приходом советской власти. В число ссыльных попадали и верующие. Эти верные труженики Божьи не переставали проповедовать Благою Весть. В результате к Богу обращалось всё больше людей, образовав в итоге поместную церковь.

Первым документом, свидетельствующим о существовании общины в Томске, является регистрационный листок от 25 июня 1924 г., в нём местным властям сообщается место проведения, расписание богослужений. Там же говорится о том, что община

основана со времён революции 1917 г. Таким образом, **1917 год можно считать годом рождения церкви в Томске.**

Как и в любой вновь образовавшейся церкви, музыкальное служение поначалу ограничивалось общим пением. Затем образовалась группа молодёжи, исполняющей песни ансамблем. Из этой группы впоследствии вырос хор. В архивах церкви нет информации о том, кто руководил музыкальным служением, как проходили спевки, каков был репертуар хора.

В 1925 году община насчитывала 50 членов. Возникла необходимость в помещении для богослужений. Поиски дома, пригодного для этой цели, не увенчались успехом, и в 1927 г. было принято решение строить дом самостоятельно. К тому времени община насчитывала уже 63 человека, был хор и 2 регента («Баптист Украины» 1927 г., №4, с. 51). Строительство Дома молитвы завершилось к августу 1928 г. В этом здании до сих пор размещается наша церковь.

Конец 30-х годов омрачился репрессиями. Община, насчитывавшая к тому времени более 100 членов, лишилась служителей. Пресвитера, дьяконов, проповедников, регентов арестовали, Дом молитвы закрыли, имущество конфисковали в 1937 году. Огромных трудов стоило верующим добиться открытия Дома молитвы вновь в 1938 году.

Военные годы были тяжелым испытанием не только мужества, но и веры. Общине по-прежнему не хватало служителей. Руководили церковью сёстры, они же и проповедовали, многие члены церкви не посещали собрания. Лишь в конце 1944 года из Новосибирска в Томск был направлен на пресвитерское служение Старостин Ефим Павлович. Он делал всё

необходимое, чтобы вернуть верующих в церковь. Уже в 1945 г. в общине насчитывалось 73 человека, а на 15 января 1946 г. - 124 члена. Пели только группой и всей церковью. Хора не было.

После войны люди вновь потянулись в церковь. В 1948 году Шепурев Сергей Давыдович восстановил хоровое пение в нашей церкви. К тому времени община насчитывала 186 человек.

В 1949 г. руководство хором взял на себя Куренбин Александр Васильевич. Музыкальной грамоте он обучался самостоятельно, немного играл на фисгармонии. Александр Васильевич пользовался уважением хористов не только из-за своих профессиональных качеств, но и благодаря простоте в общении, теплоте и уважительному отношению к участникам хора. Так как музыкальную грамоту никто из хористов не знал, гимны приходилось учить наизусть. Пели гимны без сопровождения в основном из сборников духовных песен, составленных И.С. Прохановым. Нот на всех не хватало, и хористы вечерами переписывали свои партии в отдельные тетради, сохранившиеся и до наших дней. Иногда, просматривая эти тетради, я поражаюсь и горжусь людьми того времени. Ведь, несмотря на свою неграмотность, множество ошибок и неточностей при переписывании, хористы стремились воспевать Господа так, как велело им сердце, жертвуя сном, временем отдыха. К 1964 году в хоре было около 25 человек.

В 1965 году ввиду трудностей, переживаемых церковью, число хористов значительно сократилось. Для обучения братьев хоровому служению из Фрунзе к нам приехал брат Иван

Афанасьевич Мазор. Очевидцы рассказывают, что с интересом наблюдали как пресвитер, дьяконы, проповедники учились дирижировать. Учёба дала свои плоды. Постепенно хор стал пополняться, т. к. появлялись желающие петь в хоре. Руководство хором взял на себя Николай Регеза. Желающие петь в хоре сначала посещали спевки, а затем участвовали в служении. Николай дирижировал, а его супруга аккомпанировала на фортепиано.

В 1966 году руководство хором было поручено Регер Давиду Яковлевичу. Хористы отмечали его своеобразное дирижирование. Будучи человеком серьёзным, можно даже сказать суровым, Давид Яковлевич прививал хористам строгую дисциплину, пунктуальность, серьёзное отношение к служению. Репертуар постепенно расширялся с появлением новых сборников. Партии практически не разучивали. Пение строилось на ведущих голосах. За счёт этого на спевке можно было пропеть большое количество гимнов. Однако для новых хористов такие спевки проходили тяжело и порой почти впустую.

1990-е годы дали нашей стране религиозную свободу. В церковь потянулись многие жаждущие духа истины люди. Хор тоже пополнялся и насчитывал 25-30 человек. Господа новообращённые стремились прославлять пением.

В 1992 году Давида Яковлевича на посту регента сменила Лидия Шпомер, до этого аккомпанировавшая хору. Лидия окончила Томское музыкальное училище, и поэтому была неплохим пианистом. Однако трудилась Лидия не долго. Волна

эмиграции, прокатившись по стране, достигла и Томска. Многие хористы, регент эмигрировали в Германию.

В конце 1992-го и в 1993 году хором руководила Софья Кенина. Будучи профессиональным дирижёром, она прекрасно знала свое дело. Хористы стали обучаться музыкальной грамоте, что помогало им при разучивании партий. Софья дирижировала, а на фортепиано играла Зауэр (ныне - Кочина) Елена Александровна, которая и стала руководить хором после Софьи. Елена Александровна окончила Томское музыкальное училище по классу фортепиано. Особое внимание уделялось знанию партий. На протяжении нескольких спевков разучивались и повторялись партии гимнов. Это помогло улучшить качество исполнения произведений. Для хористов проходили также занятия по музыкальной грамоте. Кроме того, Елена не упускала возможности закрепить знания хористов во время спевки, обращая их внимание на особенности строения партии, обозначения нот, пауз, темпов, нюансов.

В 1996 году в связи с рождением ребенка Елена Александровна вынуждена была временно оставить руководство хором. Регентом назначили меня, учащегося тогда на заочных регентских курсах в Новосибирске.

Учёба очень помогла, особенно на первых порах. Работы было много, и знания, получаемые на курсах, успешно применялись в нашей церкви. Не все хористы разбирались в нотах, не было слаженности в пении, ощущения ансамбля как внутри партий, так и в общем звучании хора. Над всем этим необходимо было работать.

В 1998 году в Томске была открыта ещё одна церковь ЕХБ (ул. Смирнова, 68), куда перешли некоторые члены Центральной церкви, в том числе и теноры. Вообще конец XX века был непростым для хора. Постоянно не хватало голосов в мужских партиях и сопрано. Продолжение эмиграции также лишало нас ведущих голосов. До сих пор наш хор поёт без теноров. Несмотря на это, мы не теряем надежды, что хор наш пополнится. Наше стремление совершенствоваться в пении, прославлять Господа нисколько не уменьшилось.

В 2002 году церкви Томской области стали самостоятельным объединением. Это внесло свои изменения в жизнь церквей. Ощущалась острая необходимость в выборе конкретной цели, стратегии, пути развития служения в области, и музыкального служения в частности. В связи с этим в сентябре 2002 года в Центральной церкви г. Томска прошёл «круглый стол» с участием представителей церквей области. Обсуждались вопросы о роли музыки и пения в церкви, о стилях, допустимых в церкви, о недостатках и перспективах музыкального служения в церквях нашего региона. Беседа прошла в тёплой, дружеской атмосфере. Каждый мог поделиться своим мнением, внести предложения. Это событие имело живой отклик в среде молодёжи, также участвовавшей в «круглом столе». Целью встречи мы ставили определение нашей позиции в вопросе духовной музыки, а также точек соприкосновения между различными мнениями о допустимых жанрах в церковной музыке. Цели мы достигли, не похоронив саму возможность диалога как между церквями в нашем регионе, так и между возрастными группами в церкви.

В 2005 году сводный хор Томских церквей принял участие в Западно-Сибирском фестивале хорового творчества. Проходил он в Новосибирске, куда прибыли также хоры церквей ЕХБ из Омска, Красноярска, Абакана. По условиям смотра каждый хор исполнял одно произведение а capella, одно - с сопровождением и одно - вольное. Жюри строго оценивало представленные исполнения и признало лучшим хор из Омска, руководимый Т. Гончаренко. Фестиваль явился волнующим событием не только для хоровых коллективов, но и для христиан Новосибирска.

В последнее время мы стали более активно сотрудничать с другими церквями, устраивая совместные служения по праздникам с участием сводного хора нескольких церквей. Такие мероприятия стали доброй традицией, объединяя не только участников хора, но и членов разных церквей. Мы планируем продолжать эту традицию с привлечением не только Томских церквей, но и церквей из области.

Максим ФЕДОТКИН, регент

ДЕТСКОЕ СЛУЖЕНИЕ. Воскресная школа

Воскресная школа является важным звеном в структуре и духовной жизни церкви. Цель её - закладывать в детские души основы духовных и нравственных ценностей, чтобы, вырастая, дети приняли в своё сердце Иисуса Христа как личного Друга и Спасителя. Здесь ребёнок осознаёт себя личностью, которая очень дорога Создателю, и он начинает понимать цель жизни. Воскресная школа, где ребёнок получает основы практического

применения Божьих истин, помогает ему противостоять злу. Еженедельно посещают занятия по изучению Библии дети четырёх возрастных групп: от 4 до 7 лет, с 7 до 8, с 9 до 12 и с 13 до 15 лет. Преподаватели в воскресной школе молоды и полны энтузиазма. Занятия в школе способствуют творческому развитию детей: они поют в детском хоре, занимаются аппликацией, лепкой и др., а также принимают участие в различных творческих конкурсах. Преподаватели и дети активно участвуют в подготовке и проведении праздничных богослужений. На Рождество и Пасху проводятся праздники, куда приглашаются дети с родителями. Кроме проведения занятий непосредственно в церквях, Учителя воскресной школы проводят библейские занятия в приютах и детских домах Томского района: приют в с. Октябрьское, Семилужский детский дом, детский оздоровительный центр «Надежда» в п. Калтай.

Летний детский христианский лагерь существует с 2000 года. Последние три года он проводится в окрестностях села Кожевниково. Основными организаторами и участниками в проведении лагеря является молодёжь церкви ЕХБ. Название лагеря - «Вефиль» - означает в переводе с еврейского языка «Дом Божий». Основные цели лагеря - приобщить детей к основам христианской веры (в основном через ознакомление с личностью Иисуса Христа), помочь детям из неблагополучных семей обрести веру в то, что Бог любит их, обрести новых друзей и, возможно, показать их родителям единственно надёжный и верный путь ко спасению их душ и семей. Немаловажным моментом является и возможность для детей

полноценного и беззаботного отдыха на природе в кругу сверстников в доброжелательной и дружеской атмосфере.

Лагерь проводится в июле, то есть в самом благоприятном месяце для детского отдыха, в два сезона: детский и подростковый. Ребята проживают в палаточном «городке» в одном из красивейших мест Томской области. Задолго до проведения лагеря организаторы кропотливо работают над его программой, которая позволит детям хорошо отдохнуть, а также познакомиться с основными библейскими истинами, в том числе в непринуждённой, игровой форме.

Лагерные дни насыщены мероприятиями различного рода, во-первых, по программе духовного просвещения. Это - библейские уроки, самостоятельная работа по пройденным темам, индивидуальные и групповые беседы по волнующим детей вопросам и на актуальные темы, общелагерное вечернее собрание с участием детей и взрослых, а также гостей из близрасположенного села Кожевниково.

Довольно обширна и развлекательно-оздоровительная программа: групповые игры, купание, спортивные состязания, вечернее общение у костра. Кроме того, организуются кружки по интересам: рыбалка, работа по дереву, оригами, шитьё, рисование разноцветным песком и др., В лагере отдыхают дети как из верующих семей, так и из неверующих. Многие из детей в дальнейшем начинают посещать церковь, воскресную школу и нередко приводят своих родителей.

Следует заметить, что работа с детьми на природе является очень ответственной, напряжённой и хлопотной в организации, особенно в условиях довольно скудного финансового и

материально-технического обеспечения. Однако, мы постоянно испытываем поддержку со стороны всех верующих наших церквей, как молитвенную, так и материальную. Слава Господу за то, что Он Сам помогает нам воплощать Его же наставления и повеление ученикам и всем слушающим Его: «...пустите детей и не препятствуйте им приходить ко Мне, ибо таковых есть Царство Небесное» (Матф. 19:14).

Марина УРИЦКАЯ

СОЦИАЛЬНОЕ СЛУЖЕНИЕ

Томская церковь евангельских христиан-баптистов на протяжении многих лет принимает активное участие в решении наиболее болезненных проблем общества.

Служение среди наркоманов и алкоголиков

В Томской области с 2000-го года началось служение среди людей, зависимых от наркотиков и алкоголя. Для этой цели создаются христианские центры социальной помощи (ЦСП). Последовательно эти центры открывались в городе Колпашево, затем в Томске. В последние два года местом постоянной прописки ЦСП стало село Мельниково - райцентр Шегарского района в 60 км от Томска. Для центра арендована 3-комнатная квартира, где проводится работа с группой из 10-12 человек. До недавнего времени координатором служения среди наркоманов и алкоголиков в Томской области являлся Павел Демидов, бывший наркоман и осуждённый, прошедший курс реабилитации в подобном центре в Красноярском крае.

Надо заметить, что наши красноярские единовѣрцы являются первопроходцами в этом нелѣгком, но очень актуальном для современной России деле. В Красноярском крае уже более 10 лет действуют реабилитационные центры (ЦСП) для наркоманов почти во всех городах края при церквях ЕХБ. Благодаря межцерковным связям и сотрудничеству, в том числе и в данном служении, десятки человек из нашей области проходили реабилитацию в красноярских ЦСП. Опыт красноярцев успешно практикуется в Алтайском крае, Кемеровской области и в других местах региона.

В отрыве от своей привычной среды, будучи ежедневно погружены в чтение Божьего Слова, молитвенное общение, совместное прославление Бога, имея перед собой яркие свидетельства преобразующей силы Иисуса Христа (в лице бывших наркоманов, а ныне - добровольных сотрудников ЦСП), члены группы обращаются к Богу с покаянием, прося о помощи, и получают освобождение от наркотической и алкогольной зависимости. С этого времени они начинают участвовать в служениях поместной церкви и утверждаются в вере. Удивительный процесс превращения практически обречѣнного на гибель наркомана в Божьего человека и полноценного гражданина происходит чаще всего в считанные дни или даже часы (в зависимости от глубины осознания и искренности покаяния страждущего), причѣм без тех ужасных «ломок», которые известны всем наркоманам. Объяснить этот факт не в состоянии никакая наука (это утверждают медики и биологи). В среднем исцеляемый находится в стенах ЦСП около двух месяцев. Следует также заметить, что, как правило, исцеление даруется не тем начинающим наркоманам, которым их

исцеление не столь важно как их родителям, а даруется тем наркоманам (даже с многолетним стажем), которые лишь в Боге признают своего единственно возможного Всемогущего Спасителя.

Примечательно, что это служение ЕХБ в Томской области одобрено Федеральной службой по наркоконтролю Томской области. Общение в реабилитационном центре (Шегарка) с участием американских пасторов (1-ый справа - пастор Рик Гоурдзен)

«Тюремное» служение

«Тюремному» служению в Томской области уже более 15 лет. Систематически в мужской колонии строгого режима №1 и в женской подростковой колонии оказывается гуманитарная помощь, проводятся библейские занятия, показываются христианские фильмы. Служение в тюрьмах положительно оценивается руководством областного УИНа.

Координатором «тюремного» служения является Виктор Воробьёв, в прошлом осуждённый, ныне - дьякон церкви, отец шестерых детей. Вот что говорит об этом служении сам Виктор: «Мы можем с уверенностью прославить Бога за то, что тюремное служение реально существует. Это библейский принцип работы с людьми - «...в темнице был, и вы пришли ко Мне» (Матф. 25:36).

Если служение осуществляется по воле Божьей, мы можем не сомневаться в том, что будет результат. И мы - участники этого служения - живые свидетели тому. Меня Господь нашёл в местах лишения свободы, протянул руку помощи и подарил

вечную жизнь в Иисусе Христе. Поэтому желание моего сердца - продолжать угодное Богу дело, то есть «тюремное» служение. У Бога есть желание, чтобы все люди примирились с Ним, и мы говорим об этом людям, находящимся в заключении. Это среда, где люди более восприимчивы к Слову Божьему, чем те, кто на свободе. Лично я знаю многих бывших заключённых, которые сегодня несут различные служения в церквях. И сколько преступлений предотвращено Господом через проповедь Евангелия в местах лишения свободы! Много семей вновь соединилось благодаря Иисусу Христу, теперь вместе славят Его!

Совсем недавно (2004-2005 гг.) была проведена экспедиция «Евангелие заключённым России». Наша церковь приняла активное участие в этом благом деле. Я видел как в лагерях Сибири и Урала, где мне довелось побывать с экспедицией, сотни людей каялись в своих грехах. Это - дела Бога через наш труд. В общей сложности экспедиция длилась 206 дней, проехала 59780 км на автомобилях, посетила 475 тюрем и 163 поместных церкви. В экспедиции участвовал 101 человек. Всего проведено 638 богослужений. Хочется всегда помнить о том, что труд наш «...не тщетен пред Господом» (1 Кор. 15:58). Слава за всё Великому Богу!»

Адаптационный центр

С целью адаптации к «новой жизни» для вышедших из мест лишения свободы, а также для прошедших реабилитацию бывших наркоманов и алкоголиков в с. Мельниково открыт адаптационный центр. В нём примирившиеся с Господом люди утверждают в вере, участвуют в жизни поместной церкви.

Они устраиваются на работу и начинают вести социально полезный образ жизни.

Профилактика ВИЧ-СПИДа (АСЕТ)

Нас очень беспокоит проблема эпидемии ВИЧ-СПИДа. Поэтому мы работаем в области просвещения населения по поводу этой опасности. Для этого мы используем профилактические лекции, разработанные организацией АСЕТ. Эта организация создана доктором Патриком Диксоном (Великобритания). Аббревиатура из английских букв означает: А(AIDS - СПИД), С(care - забота), Е(education-Образование), Т(training - подготовка). Организация занимается просветительской работой в области профилактики ВИЧ-СПИДа среди молодёжи и помощью ВИЧ-инфицированным. Центральный офис в России находится в городе Тольятти, руководителем является Марек Слански. Лекции рассчитаны на слушателей в возрасте 14 лет и старше. В программу входят две лекции пр. 45 минут. В них рассматриваются основные пути распространения эпидемии ВИЧ: наркомания, пьянство, сексуальная распущенность. Мы стараемся показать нашим слушателям сами проблемы и их последствия «во всей красе», побуждая их остерегаться опасных наклонностей и порочных зависимостей. Мы убеждены в том, что распространение такой информации послужит на пользу нашему обществу и каждому его члену в отдельности, убеждены в действенности принципа «если проинформирован, то вооружён». Многие из тех людей, которые прослушают лекции, однажды в жизни сделают выбор, который оградит их от лишней боли и ненужных страданий.

Лекции разрабатывались организацией АСЕТ при участии Иркутского «СПИД-центра», они содержат материалы, рассказывающие об истории появления ВИЧ, о способах передачи вируса и методах защиты от него. Существенное место в лекциях отводится обсуждению правил социального поведения. Лекционные занятия также включают примеры из жизни, игры, тренинги, что «оживляет» их и делает легко запоминающейся полезную информацию. Человек, не обладающий всей полнотой информации, не может сделать правильного выбора. Поэтому мы считаем необходимым это делать, чтобы увести с пагубного пути если не всех, то хотя бы некоторых. Социальная работа ведётся по побуждению, возникшему от слов Библии: «Спасай взятых на смерть, и неужели отречёшься от обречённых на убиение?» (Библия, Книга притч Соломоновых, гл. 24, стих 11).

Владислав ЛЕВШИЦ

МОЛОДЕЖНОЕ СЛУЖЕНИЕ

Выражение «полноценная жизнь» не оставляет равнодушным почти никого. Большинство молодых людей в нашем городе хотели бы прожить жизнь полноценно и счастливо. В. Даль в своём толковом словаре даёт следующее определение словам «полнота, полный»: Содержащий в себе все должное... без ущерба и недостатка; целый, целостный, немалённый. Другими словами, полноценная личность - это личность, которой присуще всестороннее развитие. Духовное, интеллектуальное, физическое, социальное. Современное общество прекрасно справляется с задачей развития личности в

трех направлениях: интеллектуальном, физическом и социальном. Но без духовного развития личности не может быть речи о полноценной жизни, жизни без ущерба и недостатка. Церковь евангельских христиан-баптистов считает, что только в союзе с Богом, Иисусом Христом, человек может прожить счастливую и полноценную жизнь. Духовное развитие - это научение человека хорошим отношениям с Творцом Вселенной. Это изучение и соблюдение Божьих заповедей, которые помогают человеку сохранить мир в сердце и с окружающими его людьми.

Цель молодёжного служения - помочь любому молодому человеку или девушке в нашем городе и области стать полноценной личностью. Духовное развитие - наше основное направление в служении среди студенчества, молодёжи. Хотя и о других аспектах развития личности мы не молчим. Более того, активно побуждаем молодёжь развивать себя во всех направлениях.

Достигается поставленная цель рядом мероприятий, которые мы регулярно организовываем и проводим.

Палаточный христианский лагерь для молодёжи. С июля 2000 года церковь евангельских христиан-баптистов проводит христианский лагерь для молодых людей (количество отдыхающих - от 30 до 55 человек). Место-положение палаточного городка меняется (сёла Октябрьское, Мельникове, Кожевниково, посёлок Малиновка). Но не меняется суть. Каждый год мы ставим перед лагерем несколько целей, которых стараемся достичь.

Во-первых, это духовное развитие личности. Для достижения этой цели во время сезона проводится ряд важных семинаров пасторами церквей - о личности Иисуса Христа, о практической христианской жизни, о важности правильных отношений с Богом и окружающими людьми и др. Также эта цель достигается через личные общения и беседы, через постановки и сценки на христианские темы, через просмотр христианских фильмов и передач.

Во-вторых, мы побуждаем молодёжь активно участвовать в жизни общества. В 2007 году, во время молодёжного сезона, мы провели в с. Кожевниково социальный проект, состоящий из нескольких мероприятий - акции «Меняем сигареты на конфеты», показа христианского художественного фильма «Восхождение» в Доме культуры, уборки территории парка культуры и отдыха. Участием в таких мероприятиях мы показываем, что нам не безразлично общество, в котором мы живём. Мы очень хотим, чтобы оно изменилось, чтобы люди получили свободу от вредных привычек, чтобы они научились уважать окружающих людей и почитать своего Творца.

В-третьих, это прекрасное время для отдыха. Игры, пляж, песни, душевные разговоры у костра. Слава Богу за то, что он даёт нам возможность, средства и желание проводить христианский палаточный лагерь!

Студенческие загородные выезды. С зимы 2004 года наша церковь начала проводить загородные выезды для студентов. Такие выезды проводятся два раза в год - осенью (ноябрь) и весной (апрель). Обычно мы арендуем на сутки корпус одного из санаториев недалеко от города. Среднее количество

участников выезда - 60 человек. Приглашаются на это мероприятие студенты томских вузов и других учебных заведений. Определяется одна тема, которая важна и актуальна для студентов. Например, «Настоящая жизнь», «Кто Я?», «Формула успеха» и др. И, в течение выезда, эта тема раскрывается. Студенты участвуют в семинаре, дискуссионных группах по обсуждению заданной темы, в играх, песнях и постановках. За время, проведённое вместе, студенты раскрываются, заводят дружеские отношения со многими участниками выезда, развиваются интеллектуально и духовно. Студенческие выезды - это потрясающее время для всех участников, которое надолго запоминается и устремляет мышление и поступки молодёжи в верном направлении.

Молодежный христианский клуб "Ихтус". Ещё одно мероприятие, которое помогает молодым людям всесторонне развиваться, становиться полноценной личностью - это молодежный христианский клуб. В центре города, недалеко от университетов, мы арендуем помещение, где и проходят еженедельные встречи для молодёжи. Цель этих встреч - показать молодым людям альтернативу. На протяжении учебного года на собраниях клуба поднимаются и обсуждаются актуальные темы (Эволюция или креационизм?; Сколько стоит человеческая душа?; Абсолютна ли истина?; Приоритеты; Успешен ли ты? Зачем я живу? и др.). А в конце каждой из встреч показывается альтернативный взгляд - как на это смотрит Бог и что Он говорит об этой теме в Библии. На протяжении встречи, помимо обсуждения темы, молодёжь участвует в различных конкурсах, выполняет интересные задания по теме, просматривает видеоролики, пьёт чай, играет

и поёт. Периодически мы приглашаем в клуб «спикеров» (интересных и значимых людей), готовых осветить ту или иную тему. В прошлом учебном году несколько раз приходил епископ Объединения церквей ЕХБ по Томской области Таранов Сергей Васильевич. Из Новосибирска дважды приезжал доктор биологических наук, профессор Фалеев Василий Иванович. Также приезжали гости из Америки. Мы благодарны тем людям, которые помогают нам в аренде помещения и других расходах. Мы верим, что за время существования клуба десятки молодых ребят задумались о смысле своей жизни, об её истинном предназначении. И большинство из них узнали о Том, Кто даёт жизнь с избытком.

Изучение Библии на английском языке. В рамках молодёжного служения с февраля 2007 г. проводятся бесплатные курсы по изучению Священного писания на английском языке. Курсы представляют собой регулярные занятия, которые проходят один раз в неделю. Преподаватели курсов - верующие ребята, владеющие языком. Посещают занятия люди, заинтересованные в изучении Писания и желающие повысить уровень своего английского языка.

Занятие включает в себя две основные части. В первой части мы разбираем грамматику английского языка, практикуем изученные правила, узнаем что-то новое. Вторая часть полностью посвящена изучению Священного писания. Как правило, мы выбираем одну из книг Нового Завета (в прошедшем учебном году это было Евангелие от Иоанна), читаем её и вместе пытаемся ответить на вопросы, возникшие по ходу чтения. Обсуждение полностью проходит на английском языке. Иногда мы пьем чай, поём или просто

общаемся на различные, интересующие нас темы. Таким образом, мы не только знакомим учащихся с библейскими истинами, но и помогаем им усовершенствовать имеющиеся знания разговорного английского языка.

Весной 2007 г. была открыта вторая группа по изучению Библии и английского для начинающих. Занятия в ней проходят по аналогичной схеме с тем лишь отличием, что изучение языка там начинается с самых его основ, т. к. посещают группу совершенно не владеющие английским языком.

По завершению занятий, в конце года, обучающиеся пишут контрольные работы и сдают экзамены.

Кроме того, каждые полгода из США к нам приезжают верующие носители языка (Юго-западный баптистский университет, г. Боливар, штат Миссури, США) и проводят бесплатные недельные курсы английского для всех желающих. Так, посещающие наши еженедельные занятия получают хорошую практику разговорного английского, общаясь непосредственно с самими носителями языка, и узнают культурные особенности американцев. По окончании недельных курсов английского языка, обучившимся вручается сертификат с оценкой и подписью всех преподавателей.

В последний день для всех посещающих ежедневные уроки английского проводится заключительное занятие, на котором преподаватели рассказывают немного о себе, о том, кем они являются, и какие перемены в их жизнях произвёл Господь. Более того, на протяжении всей недели желающие могут задавать преподавателям интересующие их вопросы. Неделя общения с иностранными гостями заряжает всех позитивом и

вдохновляет на изучение английского языка, хотя бы для того, чтобы общаться со своими новыми американскими друзьями!

«Вечер друзей». Вот уже четвёртый год еженедельно мы проводим «Вечер друзей». Название говорит само за себя, ведь мы приглашаем наших друзей и знакомых на эти встречи, где в тёплой и уютной домашней обстановке мы пьём чай, общаемся и обсуждаем разные актуальные для молодёжи темы. Например, «смысл жизни», «дружба», «любовь», «самооценка», «грех», «свобода», «личность Бога» и другие. Все эти темы мы рассматриваем с позиции Библии, в которой мы можем узнать Божье мнение обо всём. Через Библию Сам Бог говорит к человеку и мы считаем важным, чтобы наши друзья знали, что думает о их жизни Бог, Который их сотворил.

Помимо описанных выше мероприятий молодёжь, которая посещает Дом молитвы, участвует во многих служениях церкви. Поёт в церковном хоре, проводит занятия с детьми в воскресной школе, посещает детские дома в городе и области, активно участвует в организации и проведении детских христианских лагерей и площадки, участвует в проведении городских акций социального направления и др.

Молодёжь - это не только будущее, но и настоящее любого общества. И если мы хотим жить в здоровом обществе, необходимо уделять особое внимание правильному формированию личности у молодёжи. Поэтому церковь евангельских христиан-баптистов считает важным созидать духовное развитие молодых людей в нашем городе.

Пётр НЕЙФЕЛЬД, Яна ПЛАКСИНА

"АНТИОХИЙСКАЯ ИНИЦИАТИВА" В ТОМСКЕ

Уже в течение нескольких лет в России по инициативе Российского Союза ЕХБ и при поддержке Славянского Евангельского общества (СЕО) осуществляется особая программа под названием "Антиохийская инициатива". Целью этой большой программы является создание в различных регионах страны сильных церквей "антиохийского" типа.

Из Библии известно, что, образовавшаяся в первом веке н. э. при участии Апостола Павла и Варнавы в Антиохии Сирийской, церковь была не только большой, но и сильной. Она оказывала большое влияние и распространяла учение об Иисусе Христе на огромной территории Малой Азии, способствуя возникновению новых церквей. Именно в Антиохии впервые верующие во Христа люди стали именовать себя христианами.

Программа "Антиохийская инициатива" предполагает превращение ряда церквей на территории России в сильные церкви, способные оказывать мощное влияние на развитие многих других церквей своего региона. Это международная программа, она осуществляется с участием групп американских баптистских церквей, объединяющихся в коалиции для сотрудничества с конкретными церквями различных регионов России. Благодаря активной деятельности Славянского Евангельского общества (президент - доктор Р. Провост) и Российского Союза ЕХБ, в настоящее время уже созданы и успешно сотрудничают 19 таких коалиций церквей.

В марте 2005 г. Советом Союза ЕХБ России было принято решение о включении Томской области в программу "Антиохийская инициатива". Перед этим г. Томск посетили

председатель Российского Союза ЕХБ Ю. К. Сипко и президент СЕО Р. Провост для ознакомления с жизнью церковью Томской области. Гостям были представлены все виды служения, которые совершаются в церквях Томской области. После серьёзного обсуждения решение было однозначным: “Антиохийской инициативе” в Томске быть.

Программа начала осуществляться с 10 июня 2005 г., когда в Томск вместе с вице-президентом миссии СЕО Кайлером Велчем и координатором миссии СЕО в России Стивом Дюпуи приехали три пастора церковью штата Канзас, США: Рик Гёртцен (руководитель коалиции церковью, сотрудничающих с церквями Томской области), Джозеф Свайгарт и Скотт Рич. В последующем к коалиции присоединилась церковь из штата Индиана (пастор - Кёрк Вэлч). Это была команда планирования. Ознакомившись с церквями и различными видами совершающихся служений, выяснив нужды, планы ведения и предполагаемые препятствия, команда коалиции приступила к разработке плана и стратегии оказания помощи.

Костяком для утверждения партнёрства в “Антиохийском проекте” является программа динамического обучения пасторов и потенциальных служителей церковью. Программа рассчитана на 16 курсов и осуществляется с октября 2005 г. путём ежеквартального преподавания отдельных предметов на четыре года. Для каждого студента коалиция предоставляет учебники на русском языке. На каждой сессии присутствует 15-16 студентов. Во второй половине октября 2007 г. состоится очередная (шестая) сессия. Курс обучения составлен логически последовательно: начинается “Герменевтикой” (искусство толкования Писания) и заканчивается “Лжеучениями и

мировыми религиями”. По окончании программы выпускники получают дипломы, подтверждающие их личные достижения в учёбе и то, что они окончили данный курс.

Помимо учебной программы церкви коалиция активно участвует в развитии разных служений в Томске и области. Так, благодаря помощи церкви появилась гарантированная возможность ежегодного проведения летних детских христианских лагерей в районе сёл Кожевниково и Мельниково, а также молодёжных сезонов с приглашением детей из неверующих семей и неверующей молодёжи. Стали возможными организация христианского молодёжного клуба, приобретение Дома Молитвы в селе Молчаново, проведение ежегодных рождественских праздников “Вифлеемская звезда” в детских домах и приютах Томской области.

Общение христиан - это особая ценность для осознания единства Церкви как тела Христова. Подтверждением этого явилась сестринская конференция, прошедшая в Центральной Томской церкви с 16 по 22 ноября 2006 г. с участием сестёр из штата Канзас. Гости из США провели прекрасные семинары на тему: “Духовное преображение: отражение сердца Христова в моих приоритетах”. Конференция дала возможность Томским и американским христианкам тесно общаться, делиться верою и лучше узнавать друг друга.

Значительным событием в жизни Томской христианской молодёжи должна явиться молодёжная конференция, запланированная на конец сентября 2007 г. с участием братьев из Америки и руководителя Молодёжного отдела Российского Союза ЕХБ Евгения Бахмуцкого. Для участия в Обучении

конференции будет также приглашена молодёжь из городов Сибирского региона.

Проявлением особой христианской заботы и любви к ближнему являются приезды медицинских команд из Америки. В счет своего отпуска и на свои средства врачи из штата Канзас приезжают в Томск, чтобы оказать нуждающимся медицинскую помощь. Так, в приезд команды стоматологов во главе с доктором Грантом были безвозмездно пролечены зубы более 100 членам церкви. Кардиохирург Уильям Аткинсон, терапевт Памела Эдвардс и кардиолог Светлана Сайкер, члены другой команды врачей, проконсультировали и обследовали 120 пациентов.

Однако, начиная наше взаимодействие, мы искали, прежде всего, не материальную, а духовную составляющую нашего партнерства. Нам хотелось увидеть, что Бог желает совершать через такие отношения церквей и их членов. Быстро возникшие искренние и доверительные отношения между служителями Томских и американских церквей распространились и на членов церквей коалиции. Это побуждает братьев и сестер во Христе не только проявлять интерес друг к другу, но и искренне молиться о возникающих нуждах.

Мы радуемся, что “Антиохийское” партнёрство - это не кратковременный эпизод в жизни наших церквей. Это - долгосрочная программа, и мы с надеждой ожидаем, что Бог будет осуществлять Свой план через это взаимодействие. Мы молимся и хотим увидеть Его чудные дела, в которых Он пригласил нас принять участие.

Сергей Вас. ТАРАНОВ

ИСТОРИЯ РАДИОСПУЖЕНИЯ

В июне 2003 г. решением Центральной церкви ЕХБ г. Томска создано Сибирское свободное христианское радио (ССХР), было закуплено оборудование по минимальной схеме. Эфир на радиостанции «Планета-Томск» впервые состоялся 17 июля 2003 г. и проходил ежедневно 4 раза в сутки по 2-3 минуты на частоте 106,6 FM (ГТРКТомск).

С сентября 2003 года ежедневный эфир увеличился до 40 минут в будни на УКВ 66,8 МГц (радио «Свободный стиль»). Сейчас он составляет один час ежедневного вещания. С сентября 2004 года мы дополнительно вещаем ежедневно на радио «Эхо Москвы в Кузбассе» (радио 73). С апреля этого года запущен бесплатный сайт schr.tomsk.ru, куда могут зайти студенты (в Томске их более 100 тысяч) и все желающие для того, чтобы скачать программы ССХР. Сейчас там организовано круглосуточное Интернет-вещание.

В эфире с разной степенью регулярности участвуют 8 христиан из 5 церквей Томска и Кемерово, из них - 4 по одному разу в неделю, причём Екатерина Дэнк, студентка факультета журналистики Томского государственного университета, ведёт "литстраничку", Владислав Левшиц проводит программы «Конфликты» и «С библейской точки зрения», пастор Владислав Рандин - «Моё мнение», историк Геннадий Пискунов - «Философская тетрадь», Людмила Шевелёва - «Женский взгляд», Олеся Онищук «Новости Интернета», Геннадий Боев - «История проповеди», Евгений Миронов - «Большой взрыв», Владимир Терентьев - «Хронология жизни Христа», «Мир Вашему Дому», «Кредо», «Музыка неба»,

«Вытрезвитель»; используются программы христианского радио г. Кемерово («Армагеддон», «Мужской разговор», «Свеча»), а также Тамбова, Москвы, Новосибирска, Нижнего Новгорода и других городов.

Программы короткие, максимум 10 минут, разной тематики и для разных возрастных групп слушателей. Стиль передач - откровенный разговор в позитивном ключе. Подача материала неторопливая, размеренная. Используются христианские песни, интервью, круглые столы, реклама. Редактор радиовещания - Владимир Терентьев, 45 лет, в церкви ЕХБ с 1980 года, ранее в разные годы проводил программы на радио «Эхо Москвы», «Радио Кузбасса», радио «Планета - Томск», «Свобода» и в «Радиоцеркви» с 1998 по 2002 гг.

Как и в любом большом и многоплановом деле, у нас имеются трудности и не решённые проблемы. В частности, студия не имеет надлежащей звукоизоляции, но сейчас мы планируем строить отдельную студию вне здания церкви. Планируется христианское телевидение, есть договорённость с владельцем канала, он активно поддерживает христианские программы.

Есть актуальность в создании (на базе имеющегося коллектива) регионального христианского радио для районов Томска, Кемерово и Новосибирска, где при 5 миллионах потенциальных слушателей, верующих из них менее 2 процентов. То есть, мы имеем один из самых атеистических районов России с огромными социальными проблемами, что и определяет огромную нужду в евангельском просвещении.

Владимир ТЕРЕНТЬЕВ, редактор

ГАЗЕТА «СВЕЧА»

Церковная газета «Свеча» является информационным, Духовным публицистическим периодическим изданием Объединения церквей евангельских христиан-баптистов (ЕХБ) Томской области.

Газета выходит с ноября 2002 года тиражом 220 экземпляров. Она освещает вопросы фундаментального богословия, практического христианства, истории церкви ЕХБ.

За 5 лет существования газеты вышло 22 номера. Сегодня каждый номер содержит проповедь, личные свидетельства верующих о Божьих благословениях в их жизни, поэзию, молодёжную рубрику, новости и другие материалы, рассказывающие о жизни церкви.

Газета первоначально была рассчитана на узкий круг читателей - верующих церковью евангельских христиан-баптистов г. Томска и Томской области. Она создавалась и действует для того, чтобы верующие могли через неё получать духовную поддержку, назидание, своевременную информацию о событиях и мероприятиях баптистского братства, а также для того, чтобы все желающие талантливые братья и сёстры (в том числе из других церквей области) могли принять участие в качестве авторов статей и других материалов газеты.

Ближайшие 5 лет редакция газеты, которая состоит из верующих церкви ЕХБ г. Томска, планирует увеличить число актуальных рубрик и выйти на более широкий круг читателей.

Алла РЯБКИНА. гл. редактор



Андрей МАКАРОВ, октябрь 2012г. директор Губернаторского колледжа социальнокультурных технологий и инноваций.

Мы мало об этом знаем.

А ведь баптисты берут на себя определенную часть забот.

7 октября 2012 года в 11.00 в большом зале Облсовпрофа состоялась праздничная встреча, посвященная 95-летию основания церкви евангельских христиан - баптистов в г. Томске. Это мероприятие собрало сотни верующих и просто неравнодушных к церкви горожан. В обществе существуют разные взгляды на эту церковь. В данной статье отражено мнение человека, который по роду своей деятельности в департаменте по культуре непосредственно взаимодействовал с церковью.

Само слово «баптист» мне знакомо с детства, которое прошло на юге Казахстана, и прошло в те самые времена, когда все, что было связано с духовным, церковным, напрочь отвергалось официальными властями. Неудивительно, что мне, ребенку, который воспитывался в семье атеистов, это слово казалось странным, необычным и даже пугающим,

равно как и другие слова: священник, церковь, молитва. Случались, правда, события, которые заставляли сомневаться в том, что это «неправильные» слова. У моей бабушки была сестра, которая периодически нас навещала. Она была глубоко верующей, православной, ежедневно молилась и совершала все таинства. Тогда у меня стали закрадываться сомнения относительно справедливости официальной пропаганды.

Однако прошло еще много времени с тех пор, чтобы я смог правильно оценить и разобраться в различных религиозных течениях. Ведь кем считались баптисты? В лучшем случае сектантами, в худшем - шпионами. Никто не знал и не понимал, что само слово имеет самое непосредственное отношение к таинству крещения, что численность баптистов на сегодня в мире составляет десятки миллионов человек. Это религиозное направление появилось в начале XVII века и даже в Томске баптисты появились не сегодня и не вчера, а в конце XIX века.

Тогда, в советское время, не знал этого и я, но так получилось, что, сначала учась в Томском государственном университете, а потом на государственной службе в своей профессиональной деятельности, я непосредственно стал заниматься взаимодействием с религиозными объединениями. И вот тут уже и лично для меня, и для всех моих близких, друзей и знакомых открылась вся правда о тех, кого наше общество еще мало знает и воспринимает.

В начале 2000-х годов я познакомился с Тарановым Сергеем Васильевичем, замечательным человеком, который стал для меня олицетворением церкви. Благодаря и ему в том числе я вообще стал иначе их воспринимать и по-другому относиться к религиозным организациям, которые не относятся к традиционным конфессиям в их современном понимании. Хотя мне не нравится словосочетание «традиционные конфессии» просто потому, что его трактовка может носить самый

разнообразный характер, и тут можно перейти к долгим спорам.

Считал и продолжаю считать, что главными качествами в работе чиновника, который занимается взаимодействием с национальными, религиозными объединениями, остаются максимальный такт и уважение к ближнему человеку. Вообще эти качества должны быть присущи всем гражданам, но в отношении религиозных организаций ответственность возрастает кратно. Обидеть по незнанию или, хуже того, намеренно очень легко, а восстановить доверие чрезвычайно сложно.

Другая важная задача - это просвещение. К сожалению, очень мало мы знаем о своих ближних, о том, кто живет рядом с нами. Знакомая ситуация: ты можешь видеть человека с самой положительной стороны, прекрасно его характеризуешь, но как только узнаешь, что его вера отличается от твоей, начинаешь в этом человеке сомневаться. И это еще одна «болезнь» современного российского общества. В Конституции сказано, что мы представляем страну многоконфессиональную и многонациональную, в этом наша сила, а жизнь, получается, расходится с документом. Сложно донести, что православный, баптист, мусульманин, атеист - такие же граждане нашей страны со всеми своими достоинствами и недостатками. Но заранее относиться к человеку, подходя к нему исключительно с позиции его убеждений, крайне неверно.

Очень важно знать не только, кто такие баптисты, но и знать, чем они занимаются. Об этом тоже мало информации. А ведь баптисты берут на себя определенную часть забот, которые

несет на себе государство. Почему бы не поддерживать друг друга в этих вопросах. В первую очередь необходимо сказать о социальном служении. Мало у кого есть желание связываться с больными, сиротами, бездомными. Церковь берет на себя бремя этих забот и успешно их решает. Более того, у меня не раз появлялась «крамольная» и абсолютно не «чиновничья» мысль о том, что если доверить решение ряда социальных проблем исключительно религиозным организациям и поддержать их материально, то эти проблемы можно было бы решить гораздо быстрее, и стал бы не нужен тогда большой штат чиновников. Но для этого должны существовать определенные предпосылки и условия.

Уверен, что церковь евангельских христиан-баптистов могла бы помочь во многих вопросах. Казалось бы, то же медицинское стоматологическое лечение... С одной стороны, в масштабах области невеликое дело, но, с другой, - сколько малоимущих граждан прошли через нее и остались благодарными, и сколько из них не смогли бы получить качественную медицинскую помощь просто ввиду отсутствия средств. Работа по другим социальным направлениям тоже заслуживает большого внимания и поддержки.

За последние 10-15 лет представителям власти Томской области удалось сделать многое в отношении религиозных объединений. В первую очередь пришло понимание того, что в прошлом столетии именно со стороны властей шли гонения на религиозные организации и их служителей. Разрушались культовые здания, уничтожались священнослужители. Все это непосредственно коснулось и томских баптистов. И именно властям предстояло совершить справедливость и вернуть

утраченное. Восстанавливались храмы Русской православной церкви, была отреставрирована Белая соборная мечеть, приобрела свой первозданный облик и стала еще краше Томская хоральная синагога, была построена лютеранская кирха. Совсем недавно была освящена и распахнула двери нового здания для учащихся католическая гимназия. С одной стороны, все перечисленное - это много, а с другой - недостаточно. «Долги» остались, и в первую очередь я жалею о том, что не удалось пока решить проблему с новым зданием церкви. Никто не спорит с тем, что церковь на ул. Алтайской, 31, по-своему важна и необходима, она, что называется, намоленная. Однако есть понимание того, что томским баптистам необходима новое здание церкви, пусть, может быть, не такое, как у соседей красноярцев, но достойное. Оно станет новой достопримечательностью нашего города и пополнит палитру прекрасных культовых архитектурных ансамблей. Этого в первую очередь я хочу пожелать. Уверен, что ваши молитвы будут способствовать скорейшему началу строительства. Остальное у вас есть: добрые поступки и уважение к ближним, светлые сердца и ясные помыслы, трудолюбие и взаимопонимание.





В.П.Колесник, старший пресвитер церкви ЕХБ Томской области: «У церкви есть предназначение – являть людям Царство Божие в лице общины евангельских христиан баптистов!»



Рувим Ст. Волощин, зам. Председателя Российского Союза ЕХБ по миссионерскому служению :
« 95 лет Томской общине это начало, эта дата – благословение для последующих поколений.
Христос пришел взыскать и спасти погибшее, и ваша церковь продолжает Его дело».





Виталий П. Бак, ст. пресвитер Кемеровской областной церкви ЕХБ: «О, вы, напоминающие о Господе, не умолкайте, любите Бога, любите церковь, любите Братство!»



Олег Тихонов, епископ церкви веры евангельской: «Примите благодарность всех истинно верующих томичей, сохранивших веру и имеющих сегодня наследие в Господе!»



Пастор Керк церкви баптистов в США: «Вашей церкви 95 лет потому, что Иисус это обещал, ибо ни врата ада, ни смерть не остановят действие Бога на земле!»



Любовь И. Сосковец, доктор исторических наук, профессор ТПУ: «Кто сумел к Творцу себя приблизить, тот счастливый человек».



Андрей В. Нейфельд пресвитер Томской городской церкви: «Проходят в вере поколения. Одни уходят в вечность, другие рождаются и приходят в общину. Нам 95, но мы молоды, смотрим вперед, не почитая себя достигшими глубины и высот в Божьей Вере!»



8 окт. 2017 г. - Эдуард Адольфович Генрих - региональный заместитель Председателя Российского Союза ЕХБ по Сибири на торжестве в связи со 100 – летием возрождения Томской общины ЕХБ.

Прославление Господа Бога, Иисуса Христа и Святого Духа в песнопениях верующих душ...

















Торжественный обед в честь Юбилея Томской общины Евангельских Христиан Баптистов







Церкви и группы ЕХБ Томской области

Название	адрес	Расписание служений
Центральная церковь ЕХБ	г. Томск, 634029, ул. Алтайская,31 тел. 53-03-34	Воскресенье в 10.00 и 17.00 Среда, пятница -18.00
Церковь «Эммануил»	634027, г. Томск ул. Смирнова,68 тел. 58- 77-47	Воскресенье -10.00 Вторник, пятница -18.30
Церковь «Преображение»	636462, г. Колпашево ул. Чехова,20	Воскресенье -11.00
Церковь «Спасение»	636131, с. Мельниково ул. Садовая, 13	Воскресенье -10.00 Среда, пятница -19.00
Дом МОЛИТВЫ	634580, Томский р-он, с. Малиновка, ул. Пионерская, 8	Воскресенье -10.00 Четверг -18.00
Дом МОЛИТВЫ	636160, с. Кожевниково ул. Комсомольская,171	Воскресенье -10.00
Дом МОЛИТВЫ	636300, с. Кривошеино ул. Рабочая, 23	Воскресенье -10.00
Дом МОЛИТВЫ	636330, с. Молчанове Молчановский р-он, ул. Кооперативная, 18	Воскресенье -10.00
Дом МОЛИТВЫ	636213, Бакчарский р-он д. Чумакаевка	Воскресенье -10.00 Среда, пятница - 21.00

Церковь «Благовестник»

634059г. Томск

Воскресенье – 11-00

Ул. Стрелочная 15

Вторник – 19-00

Он ждет именно тебя!

Меня зовут Катя. Мне 21 год. И сегодня я хочу рассказать, как Бог нашел меня. Я родилась и росла в хорошей семье, с мамой и папой, и двумя братишками.

Училась в школе. Потом поступила в Университет. Моя мама поверила в Бога, когда я была еще ребенком. Сколько себя помню, постоянно слышала о Нем. В детстве даже ходила в воскресную школу. Дома была Детская Библия, и родители иногда нам читали из нее различные истории о жизни Иисуса Христа. Но когда я стала взрослеть, лет в 12-13 мои школьные и уличные друзья стали гораздо интереснее, чем общение с родителями и «скучными и правильными» детьми из воскресной школы. Хотелось как можно скорее узнать, что же такое «взрослая жизнь», свобода! Казалось, что родители знают гораздо меньше о жизни, чем Петя, или Вася из соседнего дома.

Я постоянно врала, пытаюсь оправдать свои поступки, поведение. Но все равно, очень хорошо понимала в каких случаях поступала хорошо, а в каких плохо. С детства помнила, что есть Бог и надеялась на Его помощь. И в непростых ситуациях всегда обращалась к Нему в молитвах. Когда все становилось хорошо, опять забывала о Нем и о тех обещаниях, которые Ему давала. Я очень благодарна моей маме за ее молитвы. Думаю, что именно благодаря им у меня на 2 курсе Университета, в 2008 году, появилось какое то странное чувство внутренней пустоты, душевного поиска. Вроде бы вокруг все было хорошо, но чего-то не хватало. В разговорах со мной мама часто говорила о Боге, но мне было стыдно признаться, что Он мне нужен. И я не хотела обсуждать этот вопрос. Но видимо желание Бога обо мне, о моем спасении, было

сильнее, чем мое желание узнать Его. Сейчас я учусь на 5 курсе. Я могу с уверенностью сказать, что все, что я имею - это только благодаря Богу!!! Каждый день Он чему-то учит. Учит доверять Ему, учит послушанию. Не могу сказать, что всегда это просто принять, или даже понять с первого раза. Но я могу вспомнить очень много жизненных ситуаций (к примеру, сдача экзаменов, когда Бог просто располагал сердце преподавателя или как Он хранил в дальней дороге и т.д.), в которых Бог помогал, давал надежду!!! Даже в мелочах! Иногда, просто стоит в мыслях обратиться к Богу и Он помогает! Знаю, что Он изменил не только мою жизнь, но и жизнь моей семьи! Он подарил мне друзей замечательных, возможность учиться в университете, и служить Ему! Но самое главное, теперь я знаю, что благодаря ЕГО любви Иисус Христос живет в моем сердце. Я очень благодарна Богу за терпение. За то, что даже, когда я сопротивлялась, и шла, как мне казалось, самым верным путем, Он все равно не прекращал любить меня и принимать, и очень хотел изменить меня в соответствии со Своим прекрасным замыслом. Бог хочет для каждого человека самого лучшего!

И если ты, как я, уже просто устал бороться с **самим собой** и хочешь изменений в жизни, чувствуешь, что необходима поддержка и уже не знаешь, кто тебе может помочь, тогда тебя просто нужно довериться Богу и поверь, Он **ждет именно** тебя и никогда не оставлял! Слава Ему за это!

Господь — сила моя и песнь

Привет, меня зовут Софья!

Зимой (январь) 2011 года я очень заболела — осложнения после простуды. Осложнения были на костной системе, в частности на моем позвоночнике (было время когда я просто

не могла вставать с кровати)Через месяц я оправилась после болезни, но позвоночник дает о себе знать. Летом 2011 года, когда я находилась в Бурятии в г.Улан -Удэ Бог усмотрел возможность построить футбольный корт «коробку» для детей и молодежи, в близ лежащем районе Заиграево. Это маленький районный центр — очень похож на деревню. Улан — Удэнская церковь — те кто мог и кто был инициатором этого поехали в Заиграево. Бог мне дал такое желание в сердце чтобы помогать там в работе. Мы строили, забивали гвозди, красили весь день. Вечером еще общались немного и... спать. Утром болели все мышцы руки, даже немного ноги. Шея и нос сгорели на солнце и все жгло, но знаете спина — позвоночник не болел.



Это самое удивительное! напряжения на позвоночнике никакого не было. Была действительно приятная боль в мышцах, а нос намазала сметаной)) Как было приятно осознавать то, что ты сейчас можешь ходить, не просто ходить а даже физически упражняться !Бог нам дает силы! Он — наша сила! Вместе, обратившись к Богу мы построили спортивный корт за 3 дня. «Господь — сила моя и песнь; Он соделался

моим спасением.» Псалом 117:14 и будем прославлять нашего Спасителя «Вознесись, Господи, силою Твоею: мы будем воспевать и прославлять Твое могущество.» Псалом 20:14

Божье чудо!

Привет, меня зовут Наталья. Мне 20 лет, я студентка Томского Исследовательского Политехнического университета. Я хочу рассказать о том, что Бог делает и как изменяет отношения людей, когда ты с Ним; и какие дарит подарки, которых мы вообще не ожидаем. Несколько лет назад я узнала про церковь баптистов, меня пригласил один очень хороший друг на воскресное служение, я пошла, и там произошло то, чего я не могла даже себе представить и вообразить.

Вернемся еще назад лет на пять, когда я училась в школе. Мне приходилось ехать на автобусе от дома в школу, я встречалась с девочкой каждый день в автобусе, я ее не знала, и потом вечером тоже с ней мы видели друг друга. В школьные годы проводились всякого рода мероприятия совместные с другими школами, и я участвовала в них и что вы, думаете, я и там встречала эту девочку. Честно сказать она уже мне надоела, но мы не знали друг друга, у меня появилась неприязнь к ней, потому что куда бы я ни приходила везде была она. Окончив школу, я поступила в университет и думала, что распрощаюсь с ней, но не тут, то было!



Когда я пошла в церковь, я волновалась и смущалась, зайдя во внутрь церкви, увидела знакомое лицо, и это была та самая девочка, которая попадалась мне всегда. И я подумала про себя внутри: «от нее никуда не денешься». Наконец – то мы с ней познакомились, ее тоже зовут Наташа, как и меня. Сейчас мы лучшие подружки, служим Господу, помогаем друг другу, поддерживаем, она очень дорога мне и я благодарна Богу за нее.

Это действительно Божье благословение и чудо, которого я никогда не ожидала. Что для людей невозможно, то возможно для Бога. Бог великий и любящий дарить подарки. «О, глубина богатства, мудрости и знания Божьего! Как непостижимы Его решения и неисследимы пути Его!» Рим.11:33

С Богом нечего бояться!

Меня зовут Богдан. Мне 13 лет. Мне повезло, что я родился в семье христиан. Мой папа пастор церкви, а мама очень красиво поёт для Бога. Я обычный подросток, особо не уделявший Богу времени. Я знал Его, верил, но даже не рассказывал о Нём друзьям и одноклассникам. Я даже немного Его стыдился. Моя жизнь переменилась.

Я бы хотел рассказать о своём покаянии. В 2011 году в июле мы поехали в лагерь. Там была очень увлекательная программа, каждый день был увлекателен по-своему, но больше всего меня затронула история про **РАСПЯТИЕ ХРИСТА**. Бог послал Своего Сына, что бы Он погиб за наши грехи и в третий день воскрес... В этот вечер я покаялся. И увидел как моя жизнь заметно переменилась. Бог всегда помогает...

Я попросил Бога помочь мне с контрольной и мне удалось написать на 5. Это не единичный пример, Бог всегда помогает и не оставит в беде. Я очень благодарен Богу за всё. Он всегда помогает и действует в моей жизни.

С Богом я могу ничего не бояться и знаю, что Он всегда поддержит, и поможет. Я пытаюсь рассказать одноклассникам о Боге, но они меня не слушают, Бог даёт мне силы. Пусть даже это и не очень большое свидетельство, но оно от чистого сердца. АМИНЬ.



Мое счастье в Боге! Сергей Хайбулин

Меня зовут Сергей! Сегодня я могу сказать, что я самый счастливый человек! Живу полноценной жизнью. Но не всегда было так. Я хочу рассказать, как я стал счастливым человеком! С самого раннего детства, я считал себя глубоко несчастным. Этому способствовала травма, которую я получил, и в результате нее, у меня отказала работать правая рука.

Постепенно подрастая, я начал понимать насколько жизнь, сложна. Я начал ходить в школу, где у меня появились хорошие друзья, которые всегда могли постоять за меня и не дать в обиду. Вместе с ними я постигал все так называемые «прелести жизни» в различных плохих и злых делах. И меня это очень притягивало, и постепенно делало рабом различных удовольствий и похотей, от которых впоследствии было сложно освободиться.

На людях же я вёл совсем другую жизнь: меня все считали за «пай мальчика». Этому способствовала репутация моих родителей, папа работал в милиции, и моя успешная учеба, моя фотография висела в школе на доске почёта. И когда меня заставляли или ловили за плохим делом с моими друзьями, то меня всегда выгораживали, считали, что я по своей безобидности попал под дурное влияние моих друзей, а им доставалось по полной.

Видя такой двойной образ жизни, я испытывал к ней противоречивые чувства, которые не могли меня привести к счастью, а только лишь к разочарованию жизни и депрессии. Я одновременно жизнь свою любил и одновременно ненавидел. Любил тогда, когда мне было хорошо в компании с моими друзьями, развлекаться, (когда меня хвалили люди), и в тоже время я её ненавидел, тогда, когда возникали проблемы в школе, дома и с моими друзьями. В те минуты я понимал свою ненужность никому, и очень часто ко мне приходили мысли о суициде: вспоминаю те моменты, когда я был на грани...: когда я стоял в сарае на чурке с петлёй на шее и хотел покончить жизнь самоубийством...

Но всё же Бог останавливал меня. У меня был огромный страх перед смертью...перед неизвестностью, а что же будет дальше? В то время я знал о Боге от своей бабушки, что

есть Бог, есть рай и ад. Рай — для хороших, ад — для плохих людей. Я думал о себе, что я хороший человек, во всяком случае, никого не убил, а значит, я должен пойти в рай. Хотя я совершенно не видел, сколько зла я совершил вокруг. И всё же я боялся смерти. И это было не один раз. И скорее всего это бы закончилось трагедией. Потому что чем более ты взрослеешь, тем больше ты понимаешь, сколько зла вокруг, которому ты совершенно не можешь противостоять.

Но однажды я попал на евангелизацию, где рассказывали о Божьем сыне, Который любит каждого человека, Который пришел на нашу землю дать каждому полноценную и счастливую жизнь, пострадав за наши грехи, и воскреснув из мёртвых. Я сразу осознал себя грешником, и вышел покаяться. Именно в момент молитвы я испытал чувство особой радости и счастья, освобождение от вины, которая мне не давала покоя. С тех пор Бог повлиял на мою жизнь и моя жизнь круто изменилась. Я получил свободу от тех зависимостей, без которых я не мог жить. Бог наполнил меня радостью и покоем, дал твердость и уверенность, наполнив мою жизнь счастьем.

Бог дал мне цель и смысл моей жизни, дал мне возможность получить образование, подарил семью, друзей. Я получил юридическое образование, и Бог дал мне работу юриста. Удивительным образом, я получил работу, о которой можно было только мечтать. Юристом я проработал три года, и были перспективы делать великолепную карьеру. Меня сделали исполняющим обязанности начальника юридического отдела. Но в своей жизни я очень хотел служить Богу и нести свое служение тем людям, кто не имеет в жизни Христа. Я получил призыв от Бога, оставил карьеру с перспективами, и посвятил свою жизнь служению Богу.

Бог дал мне прекрасную жену и детей. Вспоминая жизнь своих родителей я очень часто сожалею, что они не верили в

Бога, и не смотря, что на первый взгляд это была культурная и порядочная семья, в ней были и ссоры и драки. Сейчас же моя семья -это то место, где царит прекрасная атмосфера любви и нежной заботы. Бог подарил мне чудесных друзей, в которых я всегда уверен, которые не предадут и не подведут меня в жизни. Но самое чудесное, что Он – Бог стал мне Другом, Который всегда помогает в любой трудности и проблеме. Ещё не было такой ситуации, в которой Бог бы мне не помог. А самое прекрасное, что я имею жизнь вечную и знаю, что когда моя жизнь прекратится, я буду с Богом на небесах. Я с уверенностью могу сказать, что я самый счастливый человек на земле — моё счастье в Боге. Я очень хочу нести счастье всем людям, которые меня окружают.

Я очень искренне желаю этого счастья и вам. Поверьте в Бога! Примите Его в свою жизнь! И вы станете счастливыми людьми!



Господь любит тебя... !

Меня зовут Аня, мне 21 год. Пару лет назад я ни чем не отличалась от своих сверстников. Также посещала ночные клубы, употребляла алкоголь, говорила нецензурные слова. Могла запросто предать, подставить, обмануть, выдать чужую тайну, обидеть и даже унижить человека. Ради достижения своей цели я не останавливалась ни перед чем. Мне было совершенно неважно, что обо мне подумают люди, на первом месте я всегда ставила свое собственное счастье. Но, от всего этого в душе я постоянно испытывала пустоту, которую было невозможно заполнить. У меня совсем не было друзей, но был молодой человек, в котором я искала утешение, пытаюсь через него сделать свою жизнь счастливее. И для того, чтобы заполнить дыру и одиночество в своем сердце я пыталась полностью построить свою жизнь на этих отношениях. Но, как результат все переходило в конфликты и эти отношения рухнули.

Я помню это время, словно оно было вчера. Я осталась совершенно одна: ни друзей, ни любви, ни интересов (т.к. я интересовалась лишь тем, что было интересно моему молодому человеку). Я не знала, зачем я живу, кто я, и для чего послана в этот мир? Мне казалось, что совсем нет места в этом мире для меня. Я не хотела жить! Девушка, с которой я жила в общежитии, ходила в церковь и говорила мне о Боге, о Его любви, о смерти Иисуса за нас. Но, я не понимала ее. Мне казалось, что мне казалось, что она сама запуталась в жизни и посещает не церковь, а секту. Я начала искать смысл жизни, начала пытаться найти свои интересы, захотела начать новую жизнь, но не знала как. Эта девушка сказала мне, что в Библии есть ответы на все мои вопросы, и я начала читать Евангелие. Для меня было странным, что когда я очень захотела понять Библию, то я начала Ее понимать, хотя раньше мне это совсем не удавалось.

Я поняла, что смысл жизни заключается не в поиске славы, денег или успеха. Смысл жизни заключается в том, что Бог нас создал, как Свое самое любимое творение, что мы Его дети, и Он готов предложить нам огромные благословения, счастье и вечную жизнь просто так, не требуя ничего взамен. Но мы сами уходим от Него, сами отворачиваемся и оставляем Его, считая, что без Бога мы будем гораздо счастливее. Мы думаем, что если сами будем хозяевами своей жизни, то все будет лучше, чем это задумано в Божьем плане. Но милость Божья заключается в том, что Он все — равно ждет, когда мы вернемся к Нему. Милость в том, что Иисус — наш Бог, Сам пришел на эту землю и пострадал за нас, чтобы мы могли иметь мир в сердце и жизнь Вечную. Спустя 3 месяца я пошла в церковь вместе с этой девушкой. Я поняла, что мне необходимо Божье водительство в моей жизни, что все мои попытки устроить свою жизнь самостоятельно — провалились. И, упав на колени, я молила Бога о прощении моих грехов, я просила изменить всю мою жизнь, я просила Иисуса принять меня, и стать Господином моей жизни. Это произошло 26.09.2010г. С тех пор моя жизнь изменилась кардинально. В тот же день Иисус изменил меня, Он превратил меня в совершенно другого человека. Многие ребята, которые знали меня до покаяния, удивлялись той перемене, которая произошла во мне. Они спрашивали: «Что случилось, почему в столь короткий промежуток времени ты стала другой, обновленной, лучше, чем прежде?» Теперь у меня много друзей, много братьев и сестер в Господе. Я поняла, что для достижения успеха в жизни вовсе не надо предавать или подставлять кого-либо. С Божьей помощью я закончила ТУСУР с красным дипломом, поступила в магистратуру в ТГУ, устроилась работать школьным учителем. Бог открыл во мне множество талантов и заполнил пустоту в моем сердце. Вы тоже можете это сделать. Бог готов подарить вам множество благословений, достаточно лишь искренне попросить Его об этом!

Святое водное Крещение в церкви «БЛАГОВЕСТНИК»

Деяния 2 глава 41-47 стихи.

« Итак охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч. И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах. Был же страх на всякой душе; и много чудес и знамений совершилось через Апостолов в Иерусалиме. Все же верующие были вместе и имели все общее. И продавали имения и всякую собственность, и разделяли всем, смотря по нужде каждого. И каждый день единодушно пребывали в храме и, преломляя по домам хлеб, принимали пищу в веселии и простоте сердца, хваля Бога и находясь в любви у всего народа. Господь же ежедневно прилагал спасаемых к Церкви.»

Замирает сердце, когда читаешь эти строки о жизни первоапостольской церкви. Эта жизнь была полна смысла, счастья и развития, благодаря Духу Святому! Она была лишена религиозности и обрядовости, обыденной рутины, которая может проникать в современную церковь. Дух Святой в полноте действовал через Петра и остальных апостолов, через верующих и всю церковь. Мы можем созерцать картину, как люди отдавали свои сердца и жизни Богу. В один день уверовало и крестилось около трех тысяч людей. И с этого момента жизнь в церкви всегда развивается, она никогда не останавливалась, вселенская церковь растет с каждым днем! и сегодня мы можем созерцать как люди приходя к Богу меняются и преображаются, отдают себя Богу и заключают с Ним завет через крещение. В нашей церкви состоялось такое радостное событие! Две дорогих наших сестры приняли святое водное крещение! Для нас это праздник, потому что еще две души не просто спасены, а пополнили ряды святых Божьих людей, готовых подвизаться за

истину и противостоять греху. Это Алена Кеслер и Софья Миронец!

От имени церкви поздравляю Вас Алена и Софья с этим торжественным и ответственным днем в Вашей жизни! И, конечно же, хотелось бы Вас не просто поздравить, но и высказать доброе пожелание! Желаю Вам в своей жизни являть свет и праведность. Хранить ту чистоту и святость, которую дает Господь! И быть благословением для людей, которые Вас окружают! И пусть образ праведной жизни первохристиан, о которых мы читаем в книге Деяний Библии, будет и образом жизни Вашей.

Пребывайте постоянно в учении Божьем, в общении со святыми и в молитвах. Хвалите Бога своей жизнью и отображайте Его образ перед теми людьми, которые Вас окружают. Пусть эти строки из Деяний станут практикой Вашей жизни! Да поможет Вам в этом Бог!

Пастор церкви Хайбулин Сергей.



Свидетельство сестер принимавших святое водное крещение.

Алена Кеслер (фото ее лица) «Чем ближе приближалась назначенная дата крещения, тем больше я погружалась в раздумья о своей прошлой жизни и моих трудных поисках

смысла своего существования. Мне приходили в голову воспоминания: люди, события, я сама до покаяния...

Все представляется теперь таким мелким и несущественным. Жизнь без Бога теперь для меня страшная, мерзкая и смертельная. Я осознаю, что теперь Бог для меня не золотая рыбка или добрый волшебник из сказки, к которому обращаешься только с просьбами. Теперь Он мой Покровитель и без Него не имеет смысла моя жизнь. Когда я это поняла, я решила скрепить наши отношения крещением. СЛАВА ГОСПОДУ! я еще не разу не пожалела об этом, но более того радуюсь этому ежедневно!»

Софья Миронец (ее фото): « Я приняла крещение, потому что я люблю Бога и я последовала примеру Иисуса Христа. В моей жизни есть одно желание, которое можно повторить вслед за Давидом: *«Одного просил я у Господа, того только ищу, чтоб пребывать в доме Господнем во все дни жизни моей, созерцать красоту Господню и посещать храм Его».* Псалом 26:4.

Каков твой выбор?

Однажды к Иисусу Христу подошёл один юноша и спросил: «Что мне делать, чтобы иметь жизнь вечную»? Христос ответил ему: «Соблюдай заповеди». Юношу слегка задел этот ответ: «Я ведь все их соблюдаю с самого детства», ответил он, чего ещё мне недостаёт? Тогда Христос указал ему на корень проблемы, сказав: — «Иди, продай всё имение и раздай нищим и следуй за мной, тогда будешь иметь сокровища на небе». Но на эти слова юноша отреагировал, отойдя от Иисуса с большой печалью, потому что у него было большое имение.

Некоторые моменты из этой истории похожи на мою прошлую жизнь. Вырос я и воспитывался в семье верующих родителей, посещал воскресную школу (ходил, пока меня туда водили). В церкви был один, а дома и на улице среди своих сверстников совершенно другой. Сидя в церкви на служении я считал себя христианином не имеющего грехов и окружающее меня безнравственное общество и их интересы меня не интересовали абсолютно. Но на улице или в школе, когда надо мной подшучивали, что я верующий, я, бывало, реагировал бурно, не только внутренним противостоянием, но бывали случаи что и внешне это было заметно для других. Такая двойная жизнь постепенно разлагала мои личные интересы и мою нравственность. Мне хотелось быть и там и там. Для своих знакомых я пытался быть своим, потому что мир принимает тебя, когда ты чего-то значишь, и уважение достигается во многих случаях размером количества денег. Вращаясь в таких кругах, общих интересов, трудно найти духовное равновесие. Душевный покой достигается лишь с употреблением (увеселительных напитков или чего покрепче). В этом я не находил внутреннего покоя, но оставить это не мог, потому что думал что могу что-то потерять, оставив такую жизнь. Из церковных проповедей я знал, что они говорили о Боге, о Иисусе Христе, о том что человеку необходимо покаяться в своих грехах. Но до меня как-то всё это не доходило, пока я не увидел свою внутреннюю душевную пустоту. Я боялся себе признаться, что жизнь, которой я живу, она не имеет никакого смысла (жизнь только построена на удовольствиях предлагаемых этим миром). Были такие минуты размышления, когда я задумывался, что дальше? Зачем я живу, если я никому не нужен? Какая цель моей жизни и её смысл? Различными способами я искал тот смысл и не нашёл ни в спорте ни в работе и в том что одуряет твой разум. Очень сильный конфликт внутри сердца и души не оставлял мне никаких

выходов. Я попросил помощи у своих родителей с надеждой, что они мне помогут, и они помогли. Иисус Христос, к Которому они посоветовали мне обратиться за помощью, был Тот о Котором говорили в церкви (из моих воспоминаний детства). Пришлось приложить немало усилий чтобы отказаться от того пустого что было, и обрести то, о чём даже и предположить не мог бы никогда (радость и мир), которого как оказалось мне и не доставало. Я задавал себе вопрос: «Почему именно Он мне помог»? Когда начал читать Библию, много ответов обнаружил для себя на те вопросы жизни, которые возникали у меня. Возникают, думаю, и у всех людей такие вопросы как: «Кто я? Зачем я живу? Что будет со мной?», на которые найти ответы очень сложно. И могу сказать вам на все 100%, на эти вопросы вы можете найти ответы в книге, которая называется Библия (слово Бога к людям).

Желаю всем вам, читающим это свидетельство, задайте себе такие вопросы и вы сможете найти на них ответы только в Библии и лично своими словами попросить Иисуса Христа о том, чтобы Он помог вам в этом и, поверьте, Он обязательно поможет.

Илья Кулаков



Петр Нейфельд

Если ты служишь Богу, Он начинает служить тебе!

ЯНВАРЬ 19TH, 2012 *от evangel*

Меня зовут Петр. Мне 32 года. Хочу рассказать о своем жизненном пути и о том, каков Бог, в которого я верю! В 2004 г. я вернулся в Томск после нескольких лет учебы в Западно-Сибирском Библейском Колледже г. Омска. Красный диплом бакалавра богословия в светском обществе ни о чем не говорил. В тот момент я стоял перед выбором: как дальше жить? Чем заниматься по жизни? Как зарабатывать на хлеб насущный? Дело в том, что пока мы обучались в духовной семинарии, нас призывали к полному посвящению Господу и полноценному служению Ему. Но там не было особо нужды ни в чем. Нас кормили, у нас была крыша над головой и даже небольшая стипендия... Интересно, что Бог часто ставит человека перед выбором. Так было и со мной. Когда я приехал в Томск, то уже через короткое время начали поступать предложения.

Один мой однокурсник (в Томске я получил диплом техника-строителя по специальности: «строительство и эксплуатация зданий и сооружений») к этому времени был уже директором и хозяином одной из управляющих компаний города. Он сразу предложил мне для начала место мастера в его компании, а потом и главного инженера. Естественно, с неплохим заработком. В это же время по рекомендации одного христианина мне позвонила одна женщина, бизнес-леди можно сказать и предложила открыть новое направление в ее бизнесе – создать одну из лучших туристических фирм в городе. Она хотела, чтобы я стал директором туристической фирмы. Из разговора я понял, что ей нужен честный, посвященный молодой человек. Конечно, она нарисовала большие перспективы передо мной. И по-человечески мне это нравилось. Как молодому 24-летнему парню мне хотелось

признания в обществе, много чего добиться, иметь в достатке финансов и т.д.

И в это же время мне предлагают нести служение в христианской миссии «Новая Жизнь». Как раз в Томске нужен был координатор служения с ф. «Иисус». Правда насчет денег тут было совсем негусто. Финансовая поддержка, которую мне предложили вначале, составила 3000 рублей. Это было значительно (в разы) ниже тех цифр, которые мне предлагали. Для меня это была дилемма, время раздумий и молитв Богу о том, чтобы Он открыл Свою волю для моей жизни. И Бог показал самый неперспективный вариант в плане денег, признания в обществе. Вариант одновременного служения Ему в христианской миссии. Я благодарен Богу, что Он помог мне сделать этот выбор... Прошло несколько лет. Однажды я шел по центральной улице нашего славного города Томска, размышлял и в этот момент сделал открытие, которое потрясло меня очень сильно и привело в восторг от осознания величия моего Господа! Дело в том, что когда я начинал служение в миссии «Новая Жизнь» я думал, что о финансовом благополучии можно теперь забыть. Я глубоко ошибался. Оказывается, когда ты начинаешь думать о Божьем, о Его Царстве, то Бог начинает думать о земном, о твоём благополучии!!! Эта истина поразила меня.

Я посмотрел на свою жизнь за последние 5 лет. За эти годы я смог много путешествовать. Объехал многие города в России по служению (своего рода командировки), побывал в Германии, Голландии, Бельгии, Люксембурге и Южной Корее. И большая часть поездок не потребовала от меня денег и вложений. К этому времени я начал строить свой дом. Пусть не быстро, по мере появления средств, но он уже скоро будет готов. Бог благословил меня и жильем. Я не имел проблем с деньгами на протяжении этих лет ни разу. В тот день для меня стали реальностью слова Иисуса из нагорной проповеди:

«Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам» (Матфея 6.33). Дорогой читатель! Я хочу пожелать тебе всегда доверять Божьим словам. Служить Ему без оглядки, зная, что Он будет служить тебе!!!

ХРИСТОС

2008г.

Иисус Христос пришел с небес

Чтоб этот мир спасти.

И грешным людям манифест

Свободы принести.

Свою любовь Бог доказал,

Отдав Христа на крест.

Христос исполнил, смерть принял

Отцовской воли перст.

Святой безгрешный Божий Сын

Господь Иисус Христос –

Он наказание один

За грех людской понес.

Как велика твоя любовь,

Господь наш, Боже сил,

Пролив Свою святую Кровь

Ты грех наш искупил.

Подобных не было чудес

В пространстве до небес,

Смерть победив, Христос воскрес!

Воистину воскрес!

Христос Воскрес

**Христос воскрес!!! Весть во Вселенной
В одно мгновенье пронеслась.
Он избежал во плоти тленья,
Явив над смертью Божью власть.**

**Христос воскрес! Восстав из мертвых,
Он жало смерти превозмог...
И гимнов радостных аккорды
Во всей вселенной слышит Бог.**

**Христос воскрес! Невинной Кровью
Греховный мир Он искупил!
И на кресте святой любовью,
Над злом победу совершил.**

**Христос воскрес! Конец беславный
Он князю мира возвестил...
Над адом суд свершил державный,
Путь в небо каждому открыл.**

**Христос воскрес! Взошел во славе
Он в Царство вечное Отца –
Ему принадлежит по праву
Оно, и нет ему конца.**

**Христос воскрес! Весть эту в мире,
Не может умалить прогресс:
Благая весть звучит все шире –
Христос воистину воскрес!**

Сергей В. Таранов, 2010 г.



Памяти Светлого служителя Сибири

Благословенный служитель нашего братства ЕХБ Таранов Сергей Васильевич 14-го Июня 2017 года, в 3 часа ночи отошёл в вечность.

Дорогая Галина Васильевна, дорогие дети и внуки, примите сердечные соболезнования от братьев и сестер Российского Союза ЕХБ.

Сын казака и внук станичного атамана Иосифа Таранова, Сергей Васильевич родился 1 Мая 1941-го года у подножья горы Эльбрус, в казачьей станице Бекешевская Ставропольского края. Родился он среди расцветающей весны, но в период страшного голода и войны. По рассказам сестры, Серёжа с юных лет был озорным, добрым, вечно что-то изобретающим и весёлым.

В семье из оставшихся в живых пятерых детей был младшим. Когда брат, старший его на три года, пошёл в первый класс, маленький Серёжа не пожелал остаться дома и с ревом добился, чтобы его тоже пустили учиться. Пустили шутки ради, лишь бы не ревел. Мол, надоест малышу. А он стал отличником. Так и привилось у Сергея рвение постоянно учиться.



С детства он страстно мечтал о паровозах. И очень хотел стать машинистом, но его не взяли из-за недостаточно высокого роста. Тогда, окончив 7 классов школы, он поступил в Кисловодское мед. училище, которое окончил с отличием. В 16 лет поехал работать в Восточно-Казахстанскую область фельдшером подземного здравпункта на Лениногорском полиметаллическом руднике. В 1966 году с отличием окончил Томский мединститут, где был Ленинским стипендиатом. 14 лет работал на кафедре патологической анатомии.

Здесь начались его достижения в науке. Он вел лекционную, преподавательскую и научно-исследовательскую работу, занимаясь изучением действия магнитных полей на культуры клеток. В течение пяти лет параллельно заведовал межвузовской магнито-биологической лабораторией (1975-1980), находясь одно время в штате НИИ ядерной физики при Томском политехническом институте. С открытием Томского научного центра АМН СССР, в 1980 году переведён в НИИ кардиологии, где в течение 21 года руководил лабораторией патоморфологии. Сергей Васильевич - это Врач Высшей Категории, отличник здравоохранения СССР, и заслуженный врач Российской Федерации. Имеет более 100 научных публикаций, 2 изобретения, 3 рационализаторских предложения.



Он внёс неоценимый вклад в улучшение прижизненной диагностики заболеваний. Впервые в Томске начал исследования пункционных биоптатов почек, и долгое время являлся единственным специалистом по исследованию биоптатов эндомиокарда в Томске.

Высокая профессиональная подготовка и широкая эрудиция снискали Сергею Васильевичу признание и уважение среди практических врачей разных специальностей и среди научных работников города, часто обращающихся к нему за советом. Он был консультантом по морфологической части в девять кандидатских и трёх докторских диссертациях.

Все эти разносторонние достижения очень дороги нам, его потомкам. Сергей Васильевич - несомненно удивительный учёный. Но, хотя он провёл свою жизнь за микроскопом, если бы вы спросили Сергея Васильевича Таранова, чем дорожил больше всего он, ответ был бы следующим. В 1992 году Сергей Васильевич уверовал. И для него именно это стало самым важным в жизни. 13 марта того же года он обратился к Богу с покаянием. 25 июля 1992 г. он заключил завет с Богом через водное крещение, дав обещание служить доброй совестью.

Сергей Васильевич понёс добрую Евангельскую весть с собой повсюду. Он твёрдо верил, что благую весть нужно возвещать там, куда тебя поставил Бог. С 1992 года он проповедник, с 1995 года - дьякон. 9 февраля 1997 года посвящён на пресвитерское служение. А с 2001 до 2010 года епископ объединения церквей ЕХБ Томской области.

По ходу служения, Сергей Васильевич окончил международный библейский институт. Закончил курсы ПЛВЦ. И в 2008 году он поступил в Московскую богословскую семинарию и писал диплом о корнях баптизма, но не успел защититься. Он умер, оставаясь учеником и студентом. И никогда не стыдился учиться у других, относясь к этому очень серьезно. Он часто говорил, что смирение христианина есть единственный путь духовного исцеления.

С ним всегда было интересно общаться, как с врачом и пастором-богословом. Он был прекрасным евангелистом и старался любую возможность использовать, что рассказать людям о Спасителе всех людей. Дом Сергея Васильевича всегда был открыт для гостей церкви и служителей других городов и селений нашей земной Родины. Весь период своего служения старшим пресвитером Томского Объединения Сергей Васильевич был членом Совета Попечителей Новосибирской Библейской Богословской Семинарии и постоянным душепопечителем студентов и сотрудников семинарии. Часто приезжал и проводил время со студентами. Это всегда оказывало сильное влияние на духовное формирование студентов. Мы никогда этого не забудем.

Но для всех нас он был неустанным соратником и вдохновителем, неизменной поддержкой. Каждый знал, что при любой проблеме, будь она медицинская или духовная, Сергей Васильевич будет рядом. Как самый добрый врач, делом, словом, улыбкой, молитвой. Он был ревностным молитвенником. Каждый день долгие часы он проводил в коленопреклоненной молитве.

Он спал всего 4 часа в сутки. Так сильно боялся что-то упустить, так страстно хотел научиться всему. Так твёрдо верил он, что каждый, обратившийся к нему за помощью заслуживает внимания. Он интересовался всем.

Он очень любил детей и никогда не уставал отвечать на их вопросы. Мог провести час за часом, рассказывая внучке о Творении Божьем. Он был очарован горами, любил пение птиц, замечательно играл на аккордеоне, мандолине, банджо, и, его любимице, семиструнной гитаре, в своих песнях прославляя Бога. И он беззаветно любил свою жену Галину Васильевну. 50 счастливых лет они прошли рука об руку заботясь друг о друге, разделяя радость и горе. Он так трепетно рассказывал об их первой встрече, что любой, даже самый циничный человек, поверил бы в любовь с первого взгляда. Его любовь к жене вдохновила последующие поколения детей и всех, кто знал эту замечательную пару, всегда верить в это светлое чувство. Ведь именно Любовь является самой веской причиной для всего на этой земле. Бог есть Любовь.

О Сергее Васильевиче, люди говорили, что он человек, похожий на солнышко. Он освещал любую комнату, давал силу и надежду людям в самых страшных ситуациях. Склонялся у постели больных и немощных, был верным другом и советчиком. И все это он делал с именем Бога Живого на устах. Люди по всему миру знают его имя. И для них оно созвучно с любовью. Сергей Васильевич мог обнять весь мир, так сильно болело его сердце о ближних. Его внутренний мир был заполнен любовью и теплом, которые он не экономил, а щедро раздавал людям.

Как учёный, он был вечно восхищён величием и могуществом Бога. Его любимый стих был 1 Паралипоменон 29:11-12 "Твое, Господи, величие, и могущество, и слава, и победа и великолепие, и все, что на небе и на земле, Твое: Твое, Господи, царство, и Ты превыше всего, как Владычествующий. И богатство и слава от лица Твоего, и Ты владычествуешь над всем, и в руке Твоей сила и могущество, и во власти Твоей возвеличить и укрепить все".



Галина Васильевна и Сергей Васильевич Тарановы, г.Томск, 2015г.

Его жизнь - это яркий пример веры, непоколебимой надежды и восторженной, всепокрывающей любви. Свои сокровища Сергей Васильевич всегда копил на небесах. И когда 14 Июня в 3 часа ночи он отошёл в вечность, на земле остались его великие дела в сфере науки и душепопечительства. Остались его стихи, песни и музыка, пронзённые любовью к Богу. Остались и мы, восхищенно смотрящие ему вслед. Теперь его неистощимая Любовь ко всему миру это наше наследие. И мы, оставшиеся, продолжим его труд.

«И как тело без Духа мертво, так и Вера без дел мертва!»

Иакова 2:26, Слово Божие



**"Исповедь" - это последнее стихотворение С.В.Таранова
написанное перед входом в вечность.**

**Мой Господь, ты послал для меня испытанье.
Вдруг расслабленным сделал и бросил в кровать,
Чтобы, будучи в полном сознании,
Я не мог ни ходить, ни сидеть, ни стоять.**

**Я не думал сегодня, что завтра так будет.
Ведь не может творение день завтрашний знать.
И как мне самому, так и всем окружающим людям
Волю Божию трудно осмыслить, понять и принять.**

**Кто способен проникнуться в замысел Божий?
И кто может намеренья Божьи понять.
Если даже Господь мой сейчас меня строжит,
В этом - признак любви и его благодать.**

Кто когда был безгрешным пред праведным Богом?
Иль кто может пред правдой его устоять?
Не впадай в предкновенье, читатель мой строгий,
Все от Бога - во благо, нужно только смириться
пред Ним и принять.

Мой Господь, разве мышца твоя сократилась?
Разве все чудеса ты свои сотворил?
Ты по вере людей над больным проявлял Свою силу,
И расслабленный тот час вставал и с постелью ходил.

Мой Господь и мой Бог! Не утрачу надежду,
Что и ныне Ты можешь меня исцелить.
Только в случае этом останусь я прежним,
Ты же хочешь меня совершить, утвердить, укрепить.

Да! Ты можешь сказать мне: встань, чадо!
И я встану под властью Божественных слов...
Но Господь мой, скажи: только это ль мне надо
в ожидании того, что придёшь на планету Ты вновь?

Мой Господь! Трепещу пред тобой в ожидании встречи.
Не от страха, от радости я трепещу...
И, смирясь пред Тобою, Владыкою Вечным,
Не своей, но Твоей только, Господи, воли ищу.

"Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, по кратковременном страдании вашем, да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми." 1 Петра 5:10

20.06.2017 г. Лента публикаций <http://baptist.org.ru/>

Дорогие братья и сестры, 14 июня 2017 года в 3 часа ночи к Господу отошёл благословенный служитель Сергей Васильевич Таранов. Новосибирская Библейская Богословская семинария приносит свои искренние соболезнования супруге Галине Васильевне, семье и родным Сергея Васильевича.

С.В. Таранов навсегда останется для НББС совершенно особенным братом: с 2001 по 2010 год он являлся членом попечительского совета, преподавал студентам ученичество, а также исполнял обязанности душепопечителя семинарии.

ДМИТРИЙ ШЕМЕНА, ВЫПУСКНИК НББС:

«Я познакомился с Сергеем Васильевичем почти сразу после моего покаяния – в Томске, куда приезжала стоматологическая миссия из Америки. Я запомнил его как очень кроткого, смиренного и доброжелательного брата, располагающего к себе. Он наставлял нас в семинарии, вдохновлял удивительными свидетельствами из своей жизни, рассказывал, как Бог хранил его в столь многогранном служении».

ИГОРЬ ВИТАЛЬЕВИЧ ШАЙФУЛИН, ПРЕПОДАВАТЕЛЬ НББС:

«О врачах часто говорят как о людях привычных к чужой боли и страданиям и потому даже где-то циничных. Сергей Васильевич Таранов точно не был таким. Все, кто общался с ним, наверняка отметят, что Сергей Васильевич был удивительно мягким человеком, человеком, общение с которым доставляло радость и утешение просто из-за того, что оно состоялось. Он мог даже не давать никаких советов, не иметь точных ответов на вопросы, но сам факт его искреннего, неподдельного участия оказывал благотворное влияние. **Печально, что мы остались без брата, через которого Господь изливал так много теплоты. Воспоминания о встречах и беседах с ним будут греть душу».**



Служение Господу Богу Сергея Васильевича и Галины Васильевны Тарановых.





Земной путь С.В. Таранова 1 мая 1941 года – 14 июня 2017 года.





100 ЛЕТ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ХРИСТИАНСКОГО БРАТСТВА



ТОМСК - 2017



А.В. Нейфельд и Н.И.Долдин - беседа об издании книги «Свет и пути благой вести» .



14.09.17г. – братья по духу - Toni Schaefer, Donn Schaefer, Patrick Dare, Gail Dare, David Chumley, Randy Lanning, Richard Smith . Tomsk ...

«Отче наш, сущий на небесах...»



КТО СУМЕЛ К ТВОРЦУ СЕБЯ ПРИБЛИЗИТЬ,

ТОТ СЧАСТЛИВЫЙ ЧЕЛОВЕК!

Вся задача исканий Бога состоит в том, чтобы:

- 1.- пронести благословение полное уважения и добра той форме, в которой пребывает Единый Бог в человеке,**
- 2.- труд твой для этой формы человека был тебе священной задачей дня,**
- 3. - Единый Бог был для тебя не формально символом Любви, но живой любовью к встречному человеку.**

Человек живет до тех пор, пока:

- 1.- может повышать свое духовное развитие, хотя бы никто не видел этого,**
- 2.- есть надежда, что с него свалится тот или иной предрассудок,**
- 3.- он нужен, чтобы своим трудом поддержать других, кто идет свой духовный путь без материальной возможности себя содержать.**

Перестань думать о себе, о нуждах своего тела, а думай о развитии духа. Не требуй ничего и ни от кого, научись смирению и радости жить свое «сейчас», не на словах, а на деле любя людей.

Склони голову в молитве: « Да раскроются очи духа моего к Свету и Миру, что в человеке живут. Да прольется Любовь моя к ранам его, и милосердие Твое, Боже, да залечит их. Да будет день мой Красотою, песнею действенной Любви, Мира и Радости!»

К.Е.Антарова, «Две жизни», М., Сиринь, 1995 г.

СОДЕРЖАНИЕ

1. Истоки евангельских христиан баптистов	4
2. Благовестие в Сибири. Н.И. Долдин	9
3. Свидетельства:	
Из воспоминаний Андрея Карловича Вайса	29
Судьба и жизнь Лизаветы	52
Памятные слова Светланы И. Новиковой	63
Пути земные Анны Г. Долдиной	68
4. Хроника Томской общины евангельских христиан баптистов	79
5. Поместные церкви евангельских христиан баптистов Западной Сибири. Л.И. Сосковец	90
6. Движение инициативников в Сибирских общинах ЕХБ. Л.И. Сосковец	160
7. Преследование верующих. Л.И. Сосковец	190
8. Документы и материалы. Н.И. Долдин	203
9. Томской церкви ЕХБ – 90 лет. С.В. Таранов	225
Кто такие Евангельские христиане- баптисты	228
Как это было? Виктор Нейфельд	239
Мы проповедуем Христа распятого... Ю.К. Сипко	251
Церковь сегодня. Владимир П. Нейфельд	258
Главная миссия церкви Вик. П. Нейфельд	259

<i>Духовное образование. Андрей Нейфельд</i>	262
<i>Братское служение. Владимир Нейфельд</i>	265
<i>Женское служение. Валерия Лемская</i>	268
<i>Музыкальное служение. Максим Федоткин</i>	270
<i>Детское служение. Марина Урицкая</i>	276
<i>Социальное служение. Владислав Левшиц</i>	279
<i>Молодежное служение. П. Нейфельд и Я. Плаксина</i>	284
<i>«Антиохийская инициатива» в Томске. Сергей Таранов</i>	291
<i>История радиослужения. Владимир Терентьев</i>	295
<i>Газета «Свеча». Алла Рябкина</i>	297
<i>10. Мы мало об этом знаем. Андрей Макаров</i>	298
<i>11. Торжество юбилея «ТЕХБ - 95лет»</i>	303
<i>Он ждет именно тебя. Катя.</i>	320
<i>Господь сила моя и песнь. Софья.</i>	321
<i>Божье чудо. Наталья.</i>	323
<i>С Богом нечего бояться. Богдан.</i>	324
<i>Мое счастье в Боге. Сергей.</i>	325
<i>Господь любит тебя... Аня.</i>	329
<i>Святое водное Крещение. С.Хайбулин</i>	331
<i>Каков твой выбор? И. Кулаков</i>	333
<i>Если ты служишь Богу... П.Нейфельд</i>	336
<i>12. Христос. Христос воскрес. Сергей В. Таранов</i>	338
<i>13. Памяти Светлого служителя Сибири</i>	340
<i>14. Содержание</i>	353

Долдин Н.И. и Сосковец Л.И. СВЕТ И ПУТИ БЛАГОЙ ВЕСТИ.

Авторское издание третье с дополнениями и изменениями.

356 стр. тираж 1000 экз, Томск, 2017 г.

Составление и оформление выполнено Николаем Ивановичем Долдиным, по материалам «Истории евангельских христиан баптистов в СССР», «Свет Евангелия в Казахстане», архивных документов и материалов, воспоминаний и размышлений верующих, проповедников общин Евангельских христиан баптистов.

Использованы с согласия Любови Ивановны Сосковец сведения из книги «Религиозные конфессии Западной Сибири в 40 – 60 годы XX века».

Фотографии из архива Томской ЕХБ церкви и семейного фонда предоставили Андрей Карлович Вайс, пресвитер 1976 -1997 гг. общины ЕХБ Томской области, Нина И. Худякова (Долдина), Светлана И. Новикова, Виктор П. Нейфельд, Николай И. Долдин, Галина В. Таранова, Андрей В. Нейфельд.

Компьютерный набор текста Н. И. Долдин.

Верстка и корректор текста Л. А. Долдина,

Дизайн обложки и оформление Дм. Н. Долдин.

Технический редактор И.Н. Долдин.

